

أبو ذبان، كُتَّاب انظر: ابن ريان، كتاب

أبو ذر الغفاري، إمارة

ينتمي أبو ذر، واسمه جندب بن جنادة، إلى بني غفار؛ ويقال إنه أسلم قديما بمكة، ربما رابعا أو خامسا، ولكن الرسول ﷺ أمره أن يرجع إلى قومه، أي بلاده، إلى أن يبلغه أمره^(١). أما بخصوص إمارته، فيقول عنها عارف عبد الغني^(٢): إن الرسول ﷺ استخلفه على المدينة في غزوة ذات الرقاع، وقيل في غزوة بني المصطلق (وتسمى المريسيع أيضا). ويلاحظ أن عارفا اعتمد في توثيق إمارة أبي ذر على مصادر متأخرة نسبيا^(٣). فبالرجوع إلى المصادر الأخرى التي لم يذكرها عارف، وما جاء فيها من روايات مختلفة عن إمارة أبي ذر، وربط ذلك بتاريخ الغزوتين المذكورتين، وتاريخ قدوم أبي ذر للمدينة، تبين ما يدعو للشك في إمارة أبي ذر. فبالنظر أولا في كتب الأحاديث النبوية الشريفة، نجد أن هناك حديثا أثر عن الرسول ﷺ يظهر أبا ذر عازفا عن الإمارة تماما. فقد روي عن أبي ذر أنه قال: «قلت: يا رسول الله! ألا تستعملني؟ قال: فضرب بيده على منكبي، ثم قال: «يا أبا ذر! إنك ضعيف، وإنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وندامة، إلا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها». وفي حديث آخر: «يا أبا ذر! إنني أراك ضعيفا، وإنني أحب لك ما أحب لنفسي، لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم»^(٤). أما في المصادر التاريخية، فإن ابن هشام يذكر رواية تقول: إن الرسول ﷺ استعمل أبا ذر على المدينة في أثناء خروجه في غزوة بني المصطلق، ولكنها رواية ليست مؤكدة، لأن ابن هشام يذكر احتمالا آخر، وهو أنه، كما قيل، استعمل نميلة بن عبد الله الليثي^(٥). وبالنسبة لاحتمال الثاني لإمارة أبي ذر في أثناء غزوة ذات الرقاع، فإن ابن هشام يقول: إن الرسول ﷺ ولي على المدينة إما أبا رهم الغفاري أو عثمان بن عفان^(٦). وتتفق روايات الواقدي وابن سعد والطبري أيضا على إمارة عثمان بن عفان ﷺ في أثناء غزوة ذات الرقاع^(٧)، بينما تتفق روايتا الواقدي وابن سعد على إمارة زيد بن حارثة في أثناء غزوة المريسيع^(٨)؛ ولم يرد في حديثهما عن هاتين الغزوتين أي ذكر لأبي ذر. من جهة أخرى، فإن خليفة بن خياط أيضا لم يذكر إمارة أبي ذر في هاتين الغزوتين؛ ففي غزوة المريسيع ذكر أن الأمير هو نميلة بن عبد الله الليثي، وفي غزوة ذات الرقاع ذكر أنه ابن أم مكتوم^(٩).

أما المسألة الثانية التي تحيط بإمارة أبي ذر بظلال من الشك، فهي توقيت هجرته إلى المدينة. فعلى الرغم من أن أبا ذر أسلم قديما بمكة، إلا أنه، كما ذكر من قبل، رجع إلى بلاد قومه ولم يهاجر إلى المدينة المنورة إلا بعد غزوة الخندق. وقد ذكر ابن سعد هذا في سياق إنكار الواقدي لرواية ابن إسحاق

عن مؤاخاة الرسول ﷺ بين أبي ذر والمنذر بن عمرو الساعدي، حيث يقول: «لم تكن المؤاخاة إلا قبل بدر، فلما نزلت آية الموارث^(١٠) انقطعت المؤاخاة، وأبو ذر حين أسلم رجع إلى بلاد قومه فأقام بها حتى مضت بدر وأحد والخندق ثم قدم على رسول الله ﷺ المدينة بعد ذلك»^(١١). وبما أن غزوة الخندق كانت في شهر ذي القعدة من السنة الخامسة للهجرة، فكيف يمكن أن يتولى أبو ذر إمارة المدينة المنورة في أثناء غزوة ذات الرقاع، التي كانت في محرم سنة خمس للهجرة، أي قبل الخندق، أو يتولى الإمارة في أثناء غزوة المريسيع، التي كانت في شهر شعبان من السنة نفسها^(١٢). وحتى لو تم التسليم جدلا بأن غزوة المريسيع كانت في السنة السادسة للهجرة، كما يقول ابن هشام^(١٣)، فمن الصعب قبول فكرة تولي شخص حضر إلى المدينة في أواخر السنة الخامسة للهجرة الإمارة بعد مدة وجيزة من قدومه. فمن كل ما سبق يتضح أن إمارة أبي ذر على المدينة أثناء هاتين الغزوتين أمر يدعو للشك فيه.

الهوامش:

- ١ ابن سعد، محمد بن سعد، كتاب الطبقات الكبرى، ج ٤ (بيروت: دار صادر، د.ت)، ٢٢٤، ٢٢٥.
- ٢ عبد الغني، عارف أحمد، تاريخ أمراء المدينة المنورة (دمشق: دار كنان للطباعة والنشر، ١٤١٧هـ/١٩٩٦م)، ٣١.
- ٣ اعتدت رواية الأستاذ عارف أساسا على مغازي الذهبي، والتحفة اللطيفة للسخاوي.
- ٤ مسلم، مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم بشرح الإمام النووي، تحقيق: الشيخ خليل مأمون شيحا ط ٧، ج ١٢ (بيروت: دار المعرفة للطباعة والنشر، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م)، ٤١٤-٤١٥؛ ابن سعد، ج ٤، ٢٣١.
- ٥ ابن هشام، عبد الملك بن هشام، السيرة النبوية، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، ج ٢ (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤١٠/١٩٩٠)، ٢٣٥.
- ٦ ابن هشام، ج ٣، ١٥١.
- ٧ الطبري، محمد بن جرير، تاريخ الأمم والملوك، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٢، ج ٢ (بيروت: ١٣٨٧هـ/١٩٦٧م)، ٥٥٦؛ الواقدي، محمد بن عمر، كتاب مغازي رسول الله، تحقيق: مارسدن جونز، ط ٣، ج ١ (بيروت: عالم الكتب، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م)، ٧-٨؛ ابن سعد، ج ٢، ٦٣.
- ٨ الواقدي، ج ١، ٧-٨.
- ٩ خليفة العصفري، خليفة بن خياط، تاريخ خليفة بن خياط، تحقيق: أكرم ضياء العمري، ط ٢ (الرياض: دار طيبة، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م)، ٩٦-٩٧.
- ١٠ هي الآية رقم ٧٥ من سورة الأنفال.
- ١١ ابن سعد، ج ٢، ٢٢٥، ٢٢٦.
- ١٢ الواقدي، ج ١، ٣٩٥، ٤٠٤؛ ابن سعد، ج ٢، ٦١، ٦٢.
- ١٣ ابن هشام، ج ٣، ٢٣٥.

صلاح حمودي

205403

معالي الدين في المنورة بين العمارة والتاريخ

الجزء الرابع

تاريخ وعمارة المساجد الأثرية القديمة
بالمدينة المنورة

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphaneleri	
Em. No:	205403
Tat. No:	953-8

المجلد الثاني

دكتور مهندس

عبد العزيز بن عبد الرحمن بن إبراهيم كعكي

مراجعة وتدقيق

الدكتور وليد بن عبد الرحمن كعكي
الأستاذ بكلية الهندسة - جامعة طيبة

الأستاذ محمد بن عبد الوهاب العباسي
الباحث والمؤرخ في آثار ومعالم المدينة المنورة

1432 / 2011

Beirut

الدكتور أحمد محمد محمد شعبان
الباحث بمركز بحوث ودراسات المدينة المنورة



Ebu Zor el-Gafari
050 337

تاريخ وعمارة مسجد السجدة

المعروف بمسجد سيدنا أبي ذر الغفاري رضي الله عنه
ويعرف بمسجد الشكر ومسجد الأسواف

يقع في منطقة البحيري أو الأسواف
واليوم على طريق المطار القديم

ss. 227 - 260

and Arthur R. Peacocke (eds.), *Chaos and Complexity: Scientific Perspectives on Divine Action* (Vatican City State: Vatican Observatory Publications, 1995), 1-31.

Sia, Santiago, *God in Process Thought: A Study in Charles Hartshorne's Concept of God* (Dordrecht & Boston: Martinus Nijhoff Publishers, 1985).
<http://dx.doi.org/10.1007/978-94-009-5069-6>

Stump, Eleonore, "Simplicity," in Charles Taliaferro, Paul Draper, and Philip L. Quinn (eds.), *A Companion to Philosophy of Religion* (2nd edn., Malden, MA: Wiley-Blackwell, 2010), 270-277.
<http://dx.doi.org/10.1002/9781444320152.ch31>

Swinburne, Richard, *Tanrı Var mı?* (translated into Turkish by Muhsin Akbaş; Bursa: Arasta Yayınları, 2001).

_____, *The Christian God* (Oxford: Clarendon Press, 1994).

_____, *The Coherence of Theism* (revised edn., Oxford: Clarendon Press, 1993).

Tarakçı, Muhammet, *St. Thomas Aquinas* (Istanbul: İz Yayıncılık, 2006).

Torrance, Alan J., "Creatio ex Nihilo and the Spatio-Temporal Dimensions, with special reference to Jürgen Moltmann and D. C. Williams," in Colin E. Gunton (ed.), *The Doctrine of Creation: Essays in Dogmatics, History and Philosophy* (London & New York, NY: T & T Clark, 2004), 83-103.

Ward, Keith, *Rational Theology and the Creativity of God* (Oxford: Basil Blackwell, 1985).

Ward, Wayne E., "The Person of Christ: The Kenotic Theory," in Carl F. H. Henry (ed.), *Basic Christian Doctrines* (Dallas: C Bible Society, 2002), 131-138.

Webb, Mark Owen, "Perfect Being Theology," in Charles Taliaferro, Paul Draper, and Philip L. Quinn (eds.), *A Companion to Philosophy of Religion* (2nd edn., Malden, MA: Wiley-Blackwell, 2010), 227-234.
<http://dx.doi.org/10.1002/9781444320152.ch25>

Whitehead, Alfred North, *Process and Reality: An Essay in Cosmology* (New York: The Free Press, 1978).

_____, *Science and the Modern World* (New York, NY: New American Library, 1948).

Wierenga, Edward R., *The Nature of God: An Inquiry into Divine Attributes* (Ithaca, NY: Cornell University Press, 1989).

Wolfson, Harry Austryn, *The Philosophy of the Kalam* (Cambridge, Mass. & London: Harvard University Press, 1976).

Yazoğlu, Ruhattin, "Süreç Teolojisiinde Kötülük Sorunu," *EKEV Akademi Dergisi - Sosyal Bilimler* - 10/29 (2006), 135-144.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Mayıs 2015

EBÜ ZER el-Gıfârî (050337)

WAS ABŪ DHARR AL-GHIFĀRĪ "EXILED" TO AL-RABADHA? A Review on the Relations between Caliph 'Uthmān and Abū Dharr al-Ghifārī

Halil İbrahim Hançabay
Uludağ University, Bursa-Turkey

D3561



Abstract

The period after the Prophet Muḥammad is significant in many respects. In particular, the events that took place during the time of the third caliph 'Uthmān, have a distinct importance because they had a profound impact on the future development of Islamic society. An important aspect of this period that affected political, religious, and social life during Islamic history was the relation between Caliph 'Uthmān and Abū Dharr, which resulted in Abū Dharr going to al-Rabadha. There are significant differences in the narratives related to these events. In some accounts, Abū Dharr went to al-Rabadha on his own request, whereas in others, he was sent into exile by the Caliph 'Uthmān because he protested his regime for corruption. This article aims to examine the relations between Caliph Uthmān and Abū Dharr in three steps: Abū Dharr's leaving to Damascus; the events that occurred between Abū Dharr and Mu'āwiya; Abū Dharr's coming back to Medina and then leaving (or being exiled) to al-Rabadha.

Key Words: Caliph 'Uthmān, Abū Dharr, al-Rabadha, exile, *fitna*

Historians generally divide Caliph 'Uthmān's reign (644-656) into six "good" years and six "bad" years. The events from around the year 30/650-651 which occurred in the second six-year term are significant in many respects because they had a profound impact on the future development of Islamic society. In particular the events that took

Mu'āwīya and the Syrians and assembled at the village of Nahrawān, where they were joined by supporters from Basra. Before leaving Kufa, they are said to have offered the Imāmate—or, in some sources, simply military command—to several figures, until someone (Ibn Wahb) was finally willing to accept it. Even then, Ibn Wahb seems to have shared the spotlight with a certain Zayd b. Ḥusayn al-Ṭā'ī; both are named as addressees of a letter from 'Alī to the dissenters at Nahrawān, and Zayd b. Ḥusayn also appears in Ibn Wahb's response (al-Qalḥātī, 73; cf. al-Ṭabarī, *Ta'rikh*, 1:3368f.; elsewhere, he seems to share authority with Ḥurqūṣ b. Zuhayr al-Bajalī, d. 38/657; see, e.g., Baghdādī, *al-Farq bayn al-firaq*, Beirut 1402/1982, 57, 60). The reasons for Ibn Wahb's election are nowhere given explicitly, but his piety must have played an important role, and he is reported to have been known as Dhū l-Thafināt (the one with knees calloused from frequent prayer). This election of a non-Qurashī as Imām on the basis of his piety may have served as a model for later Khārijīs, who insisted, against the preferences of most other early Muslims, that merit (as expressed in piety and knowledge) should outweigh genealogy in choosing leaders. Ibn Wahb's Imāmate was short-lived, as he died, with most of his comrades, in combat with 'Alī's forces at Nahrawān, in 38/658. The claim in Ibn Ḥawqal (*Sūrat al-arḍ*, ed. J. H. Kramers, *BGA* 2, 1967, 95, 37) that 'Abdallāh b. Wahb died at Jabal Nafūsa, in the Maghrib, with 'Abdallāh b. Ibād, the eponym of the Ibādī sect, is unlikely to be correct.

BIBLIOGRAPHY

SOURCES

al-Qalḥātī, *al-Firaq al-Islāmiyya min khilāl al-Kashf wa-l-bayān*, ed. Muḥammad b. 'Abd al-Jalīl

(Tunis 1984), 71–3, 229; Abū l-'Abbās Aḥmad b. Sa'īd al-Shammākhī, *Kitāb al-siyar*, ed. Aḥmad b. Su'ūd al-Sayyārī (Muscat 1407/1987), 1:50f.; al-Ṭabarī, *Ta'rikh al-rusul wa-l-mulūk*, ed. M. J. de Goeje et al. (Leiden 1879–1901), 1:3363–69, 3381, 3443.

STUDIES

'Amr K. Ennami, *Studies in Ibādism* (Tripoli 1392/1972), passim; Adam R. Gaiser, *Muslims, scholars, soldiers. The origin and elaboration of the Ibādī Imāmate traditions* (Oxford 2010), passim; H. A. R. Gibb, 'Abd Allāh b. Wahb, *EI2*; 'Awad Muḥammad Khulayfāt, *Nash'at al-ḥaraka l-Ibādīyya* (Amman 1978), 53–5, 60f., 63, 72; Julius Wellhausen *Die religiös-politischen Oppositionsparteien im alten Islam* (Berlin 1901), 17ff., trans. R. C. Ostle and S. M. Walzer, *The religio-political factions in early Islam* (Amsterdam 1975), 27ff.; John C. Wilkinson, *Ibādism. Origins and early development in Oman* (Oxford 2010), 139–41.

KEITH LEWINSTEIN

Abū Dharr al-Ghifārī

Abū Dharr al-Ghifārī (d. 32/652), whose given name was Jundub, was one of the prominent Companions of the Prophet. Ibn Sa'd (4:219) traces his name to his natal tribe, the Banū Ghifār, as follows: Jundub b. Junāda b. Ku'ayb b. Ṣu'ayr b. al-Waq'a b. Ḥarām b. Sufyān b. 'Ubayd b. Ḥarām b. Ghifār. Others said his name was Burayr b. Junāda or Burayr b. Jundab; many other variants and names are listed. He was among the earliest converts to Islam. Abū Dharr himself is said to have taken pride in being the fourth to embrace Islam, while others said he was the fifth. Some of the sources provide detailed descriptions of his conversion at the Ka'ba, where he met the Prophet, and of his resolute faith in the face of persecution by the pagan Meccans following his public declaration of Islam (Ibn Sa'd, 4:219–25; Ibn Ḥajar, 7:61–2; al-Dhahabī,

تفسير أبي ذر الغفاري رضي الله عنه:

جمع ودراسة وتحقيق
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

DS.44

علي عبد الله طاهر أحمد

(050337) Ebe Zer el-Gıfari

01 Ocak 2016



المقدمة:

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:
فإن دراسة كلام الله عز وجل وفهمه والعمل به من أعظم ما يشتغل به المسلم، إذ فيه الخير له أولاً، وفيه النفع والفائدة لغيره ثانياً.

ولقد برزت عناية أهل العلم بهذا الكتاب المجيد عبر القرون المختلفة، فاشتغلوا بتفسيره واستنباط أحكامه وتعليمه للناس، حتى غدوا منارات هدى يهتدي بهم كل مريد للخير والرشاد. ولقد كان لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قصب السبق في هذا الباب، باعتبارهم العلماء بكتاب الله تعالى، الواقفين على أسراره، المهتدين بهدي النبي صلى الله عليه وسلم، فكان لا بد من أن يقوموا بقسطهم في بيان ما علموه، وتوضيح ما فهموه، وتفصيل ما عرفوه، وشرح ما أدركوه، وتوصيل ما حفظوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقد أردت في هذا البحث أن أقوم بدراسة الروايات الموقوفة على أحد هؤلاء الصحابة المفسرين العالمين بكتاب الله عز وجل، ألا وهو الصحابي الجليل: أبو ذر الغفاري رضي الله عنه.
أهمية الموضوع:

لتفسير الصحابة أهمية كبرى وقيمة عظمى وغاية نبلى لعدة أمور، منها:

- ١- أن الصحابة هم الذين سمعوا القرآن الكريم ابتداءً، وهم الذين تلقوا التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم.
- ٢- أنهم الذين شاهدوا أسباب النزول وعلموا في أي موضوع نزلت أي الكتاب الكريم.
- ٣- أنهم أعلم الناس بمعاني الألفاظ القرآنية، لأنهم من أعلم الناس بلغة العرب، وأعرفهم بها.

قواعد النشر بالدراسات الإسلامية

إن هيئة التحرير ترحو من الأساتذة المحترمين الذين يتفضلون بإرسال بحوثهم ومقالاتهم للنشر في هذه المجلة، ملاحظة الأمور الآتية ومراعاتها:

- ١- تقديم خلاصة البحث باللغة الإنجليزية في حدود مائة وخمسين كلمة مع النص العربي للبحث.
- ٢- أن يتسم البحث بالأصالة والإبداع من حيث عرض الأفكار والآراء أو من ناحية كشف الثقاب عن حقائق جديدة غير منشورة أو غير معلومة من قبل وأن لا يكون البحث مستخرجاً من رسالة أو أطروحة أو كتاب، مطبوعاً كان أم غير مطبوع.
- ٣- أن يراعي الكاتب قواعد البحث العلمي السليم ومعايير المعروفة.
- ٤- أن يلتزم الكاتب بتحرير الآيات القرآنية والأحاديث النبوية مع بيان مصادر الأحاديث الأصلية ورواياتها وجميع المعلومات اللازمة من محل الطبع وتاريخ الطبع ورقم المجلد والصفحة.
- ٥- أن تكون المادة العلمية مكتوبة بخط واضح، وعلى وجه واحد من الورقة وجذا لو كانت مطبوعة على الحاسب الآلي ويقدم الشريط مع نسخة من البحث المطبوع.
- ٦- أن يرفق الكاتب مع النص، لمحة عن سيرته الذاتية (للمرة الأولى فقط) مع العنوان الدائم للمراسلة.
- ٧- تخضع البحوث المرسله للتحكيم إلى أستاذين متخصصين قبل الموافقة على نشرها، وهيئة التحرير هي التي تملك القرار الأخير بالموافقة على النشر أو الاعتذار عنه دون ذكر السبب.
- ٨- تحتفظ المجلة لنفسها بحق التصرف في النص حذفاً، أو اختزالاً، أو إعادة صياغة بما يناسب أسلوبها في النشر.
- ٩- أن تكون المحتويات مشتملة على مادة علمية تراثية أو تحمل أفكاراً معاصرة ذات مضمون تحليلي نقدي مع توفير كافة المعلومات التوثيقية عن المراجع لجميع المعلومات والبيانات الواردة في البحث (المؤلف، العنوان، مكان الطبع وتاريخ الطبع، السلسلة، الصفحات، إلخ) وإدراجها في الهامش تحت نص البحث في كل صفحة.
- ١٠- ألا تكون البحوث قد نشرت من قبل، ولا أرسلت إلى مجلة أو هيئة أخرى لغرض النشر.
- ١١- سوف يتم إبلاغ الباحث بتسلم بحثه ثم يليه - بعد مدة مناسبة - إشعاره بقبوله للنشر في حالة الموافقة عليه.
- ١٢- لا يجوز إعادة نشر أي مادة من مواد المجلة إلا بإذن كتابي من رئيس التحرير.
- ١٣- البحوث التي لم تقبل للنشر لا ترد إلى أصحابها ويكتفى بالإخبار عن ذلك.
- ١٤- ما ينشر في المجلة يعبر عن رأي كاتبه فقط ولا يمثل رأي المجلة أو المجمع بالضرورة.
- ١٥- لا تتجاوز عدد صفحات البحث خمسين صفحة ولا تقل عن عشرين صفحة، في كل صفحة حوالي ثلاثمائة وثلاثين كلمة.
- ١٦- تقدم خمسة وعشرون مستلاً من البحث المطبوع إلى الكاتب مع نسخة من المجلة.

Ebū Zerr el-Gifārī

Reṣit Riw, Tefṣiṭ-Ṣawir, C. X,
s. 409

EBU ZER (RA)

-Faziletleri

Ṣawir, Tefṣiṭ-Ṣawir c. 16 s 27

Ebu Zerrī'-Gifārī

Ḥalīmī, el-Munḥac, III-269

297.45
HALIM

Ebu Zerr el-Gifārī,

Ḍarīmī, er-Radd aleḥ-Ṣahmīyye,
25, 28, 54, 76, 77, 80, 81, 84,
85.

297.47

Ebu Zerr el-Gifārī

el. Ṣawir

Ebu'l-Ṣafā el-Merāḡī,
Mecallat-Ṣaḥīḥ XX, 41-45

Ebū Zerr el-Gifārī

Maḥdisī, el-Bed 5/93-95

abu Zerr el-Gifari

Beḡḥatī, Deḡḡatī, c. 7, Indeks, s. 133-134

14561. 00. 34
ABU DARR al-GHIFARĪ (Jundub ibn Junadah)
NASIR al-DIN ('ALI)

Ebū Zerr el-Gifārī

ابو ذر الغفاري

Abu Darr al-Ghaffārī. [A biography of the
Companion Jundub b. Junāḍah al-Ghifārī.]
pp. 148.

Dār al-Ḥikmah: Beirut, 1957. 8°.
al-Thā'irūn fi'l-Ta'rikh, 4.

25 EKİM 1999

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GÖLEN BUKURMAN

Ebu Zerr el-Gifari

Hasan İbrahim Hasan
Züamā'ī-İslam s. 167-174

el-Gifārī, Ebu Zerr

E. Tali, Aslul-Muvahhidined-Durûz, s. 23

297-47
TALIA

14561. aa. 92
ABU DARR al-GHIFARİ (Jundub ibn Junādah)

al-AMİN (Muhsin), Saiyid

ابو ذر الغفاری

Abu Darr al-Ghifārī. [A biographical study.]
pp. 64.

c. 1963.

8°.

25 EKİM 1999

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Ebu Zer el-Gifārī

ابو ذر

ابو ذر الغفاری
Ebu Zer el-Fegari
4/228, 17/89, 20/1, 188, 282, 291,
292, 20/2, 40, 54, 55, 115
297-47
KAD.M
4/228

"EBU ZERR EL-GIFARİ"

A. J. Cameron, "Abū Dharr al-Ghifārī"

922-97
CAM-D
INGİLİZCE

MADR al-DİN ('Alī)

ابو ذر الغفاری

Ebu Zer el-Gifārī

Abu Darr al-Ghaffārī. [A biography of the Companion Jundub b. Junādah al-Ghifārī.]
pp. 148.

Dār al-Hikmah: Beirut, 1957. 8°.
al-Thā'irūn fi'l-Ta'rīkh, 4.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN EKİM 1999

Ebu zeril-Gifārī

Halīmī, el-Minhac, 4-112, 145, 301,
355, 366

297-45
HAL.M

"EBU ZERR el-GIFARİ"

Alan John Cameron, "Abu Dharr al-Ghifārī"

922-97
CAM.D
ALMANCA

Ebu Zer el-Gifārī

14561. aa. 92

al-AMİN (Muhsin), Saiyid

ابو ذر الغفاری

Abu Darr al-Ghifārī. [A biographical study.]
pp. 64.

c. 1963.

8°.

25 EKİM 1999
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Ebu Zer el-Gifārī

31 AUGUST 1992

Abdullah
Tarikh al-Madīnat al-Minawana, 1036

D 10. 1977-2

EBU ZERRIL GIFFARİ

(297-9. Kut.m)
Et-Mefārif (i. Kut) - 252-253

Ebu Zer

Nabhanī, Hucce tullah, 485

Ebu Zerr el-Gifārī

A. Nazzār, Nes'elu'l-fikr, 293, 474, 475

■ الأقطش ، عبد المجيد محمد محمود .
 أبوذر الغفاري وأثره في السياسة / عبد
 المجيد محمد محمود الأقطش . -
 القاهرة : كلية الشريعة والقانون جامعة
 الأزهر ، ١٩٨١ م . - ماجستير . -
 إشراف محمد السعيد عبد ربه . (٢١٢)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
 SONRA GELEN DOKÜMAN

06 MAYIS 1996

28 MAYIS 1993

الدكتور: عبد الرحمن بن عبد الجبار الغفاري

١٢ - شرح حديث أبي ذر : إني حرمت الظلم
 لشيخ الإسلام ابن تيمية .

EBU ZER
 EL-GIFARI
 - İBN TEYMEYYE TAKRİYYÜDÜN

08 MAYIS

EBU ZER EL-GIFARI

89-965943

'Uthmān, Ḥusnī Shaykh.
 (Hādḥā Abū Dharr)
 هذا أبو ذر : تاريخ الحياة الاجتماعية
 والسياسية والاقتصادية في المجتمع
 الإسلامي ... / حنفي شيخ عثمان . -
 الطبعة ١ . - جدة : السمردي : دار
 المنارة ، 1990 .
 595 p. ; 25 cm.

89-965943

'Uthmān, Ḥusnī Shaykh.
 (Hādḥā Abū Dharr ... Card 2)

Includes bibliographical
 references (p. 577-581).
 Abū Dharr al-Ghifārī, d. ca. 652
 \$8.00 (U.S.)
 AP-Islamic Hist.

"أبوذر غفاري" . افتخارات ملق ، ش ١٩٥ (١٩ آبان ١٣٦٥) : ص ٤٠ ش ١٩١
 (٤ آذر ١٣٦٥) : ص ٢ .

EBU ZER
 EL-GIFARI

18 OCAK 1994

محمود شلبي
 حياة أبي ذر / محمود شلبي . - بيروت :
 دار الجيل ، ١٣٨١ - ١٦٨ ص ، ٢٤ سم .

MADDE YAYIMLANDIKTAN
 SONRA GELEN DOKÜMAN

28 ARALIK

٩٣٠ ج الجهني ، عبدالله بن علي
 تخريج أحاديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه
 من مسند أحمد بن حنبل رحمه الله / إعداد عبدالله
 بن علي بن محمد أبي سيف الجهني ؛ إشراف السيد
 محمد السيد الحكيم . - المدينة المنورة : الجامعة
 الإسلامية ، قسم الدراسات العليا الشرعية فرع
 الحديث ، ١٤٠٤ هـ ، ١٩٨٤ م .
 ٤ مج (١٤٣ ، ١٩٩٩ ورقة) ٣٤٤ سم
 رسالة (دكتوراه) - الجامعة الإسلامية ،
 ١٤٠٤ هـ .
 ١ . الحديث - تخريج ٢ . الحديث - تراجم

06 MAYIS 1997

EBU ZER EL-GIFARI
 18597 68
 السحار (عبد الحميد جوده)
 SAHHAR (Abd al-Hamīd Gūdā al-)
 أبوذر الغفاري الأشرافي الراشد . تأليف عبد الحميد
 جوده السحار . [تقديم إبراهيم عبد القادر الفارسي]
 Le Caire, Dār al-Hijāl , 1966. -In-16° 16 cm, 5), 201 p., couv. ill. en
 coul. [Acq. 2572- 67]
 1 | 16° 2. 10670 (178)
 (Abū Dharr al-Ghifārī) Présenté par Ḥaḥīm 'Abd al-Qādir al-Māzīnī
 - Kitāb al-hijāl . 178 .)
 Ghifārī (Abū Dharr al-)

28 ARALIK

٤٩٢ ع عثمان ، حنفي شيخ
 هذا أبو ذر : تاريخ الحياة الاجتماعية والسياسية
 والاقتصادية .. / حنفي شيخ عثمان . - ط ١ . - جدة:
 دار المنارة ، ١٤١٠ هـ ، ١٩٩٠ م .
 ٥٩٥ ص ، ٢٥ سم
 ١ . أبوذر الغفاري ، جندب بن جندادة ،
 ٣٢٢ هـ ٢ . الصحابة والتابعون ٣ . السيرة النبوية
 ٤ . التاريخ الإسلامي . أ . العنوان

0414 Al-Šūfī, Nazīh
 Abū Dharr al-Ghifārī : awwal mu'arīḍ wa-šahīd
 al-dīmuqrāṭiyya fī l-islām / Nazīh al-Šūfī. - Ṭ.
 1. - Dimašq : Dār Ba'ī, 2006. - 127 p. ; 21
 cm. - (Tārīḥ al-fikr al-siyāsī al-'arabī ; 3)
 Bibliografía: p. 119-120
 1. Al-Ghifārī, Abū Dharr 2. Santos islámicos I.
 Título.
 297.213
 ICMA 4-54704 R. 61333

17 TEM 2008

٢٣٥٢

EBU ZER
 EL-GIFARI

- مسند أبي ذر الغفاري رضي الله عنه
 محمد عيد محمود خميس الصباح ؛ إشراف أبو العلا علي أبو
 العلا . - ١٣٩٩ هـ ، ٥٢٦ ورقة . - (ماجستير)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
 SONRA GELEN DOKÜMAN

06 MAYIS 1996

1204. Cameron, A. J. Abu Dharr al-Ghifari—An Examination of His Image in the Hagiography of Islam. London: The Royal Asiatic Society; 1973; xv + 175pp.

Reviewed by Haarmann, U. (1978) MW 68(4): 285-9; Vajda, G. (1977) JA 265: 386-7; originally it was the author's doctoral thesis submitted to University of Leicester, 1972.

A critical study of biography of Abu Dharr al-Ghifari, one of the Companions; Chapter, 'Abu Dharr the Traditionist', pp. 131-45, is a brief account of Hadith transmission through Companions.

Schaade, Arthur: Die Kommentare des Suhaili und des Abū Darr zu den Uḥud-Gedichten in der Sira des Ibn Hišām. (Ed. Wüstenfeld 1, 611-638). Nach den Handschriften zu Berlin, Straßburg, Paris und Leipzig. Leipzig: Hinrichs 1920. VIII, 62 S. (Leipziger Semitistische Studien. 3,2.) Diss. Leipzig 1908.

Rez. C. Brockelmann in: LZ 72.1921. Sp. 378; H. Reckendorf in: OLZ 25.1922. Sp. 184.

12 NISAN 1995
MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

● أبو ذر الغفاري وأراؤه السياسة والاقتصاد/عبد المجيد محمد الأقطش - ط 1 - عمان، الأردن: مكتبة الأقصى، 1985 - 5، 543 ص: 24 سم - قدم أصلاً كاطروحة للمؤلف 1981 - - ببليوجرافية: ص 505 - 531 - 4.5 د 1

18 OCAK 1994
MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

● النبعة في ترجمة أبي ذر: و. تاريخ الربعة/تأليف علي بن ثابت العمرى - ط 1 - [المملكة العربية السعودية: الرياض] ع. ث. العمرى [1987] - 2 مع في 1 (412 ص) : إيض: 24 سم - ببليوجرافية: مع 1، ص 16 - 19 - 8850 ق م. المنعم: هاء.

18 OCAK 1994

2421. 'Amrī, 'Alī Ibn-Tā'ib al-: An- Nubḍa fī tarḡamat Abī-Darr wa-Tāriḥ ar-Rabḍa / ta'līf 'Alī Ibn-Tā'ib al-'Amrī. - Ar-Riyāḍ: Al-Mu'allif
Inhalt: Biographie d. Prophetengenossen Abū-Darr u. Geschichte von Rabḍa. - In arab. Schrift, arab. 28 A 4064 1/2. 1 - 2. - Ṭab'a 1. - [1987] = 1407 h. - 412 S. 28 A 4064-1/2

13 NISAN 1995

14570. a. 22.
ABU DARR al-GHIFĀRĪ (Jundub ibn Junādah)
al-SUHAILĪ (ʿAbd al-Rahmān ibn ʿAbd Allāh).
Die Kommentare des Suhaili und des Abū Darr zu den Uḥud - Gedichten in der Sira des Ibn Hišām ... herausgegeben und bearbeitet von Arthur Schaade. pp. vii, 62.
Leipzig, 1920. 8°. Leipzig semitistische Studien III, 2. This edition is a reprint of that of 1908.

25 EKIM 1995
MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN
Ebu Zerr el-Gifari
SAHHĀR (ʿAbd al-hamid ʿUda al-
صاحب رسول الله، صدر بيت الاشتراكية في الاسلام - تأليف عبد المجيد محمد
[Cairo, Librairie - السيار - الطبعة الرابعة. [مكتبة: قلم موسى البناء.
rie et Imprimerie Mgr. (s d). In-16, 152 p., couv. en coul. [Acq
1928] - II d -
1 [8° Impr. Or 1098
(Ist. rāk; al-zāhid [2-] Le socialiste ascète, Abū Darr al-Gifari, com-
pagnon du Prophète. L'édition. Préface de Hasan al-Bannā. - La 1^{re} ed est de
1943 d'après Kuntz et Anawati. Bibliographie des ouvrages arabes. - Le Cairo,
1949. p. 218)
ABU DARR AL-GIFARI

28 ARALIK 1998

× الإيمان بالأنبياء بجملة وضعف حديث أبي ذر في عددهم - تأليف عبد الله بن زيد المحمود - قطر 1982.

3258 RAZA, S. Maqsood, 'Abuzar's (RA) Views on Economic Justice' (A Companion of the Prophet, PBUH). Quranulhuda (Karachi, Pakistan), 20:8, 1995, pp.16-18

17 EKIM 1996

٢٥١١ - تخريج أحاديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه من مسند أحمد بن حنبل رحمه الله
Ebu Zerr el-Gifari
إعداد عبد الله بن علي بن محمد أبو سيف الجهني؛ إشراف السيد محمد الحكيم.. المدينة المنورة: الجامعة الإسلامية، قسم الدراسات العليا الشرعية، فرع الحديث، ١٤٠٤ هـ، ٤ مج: ١٤٣، ١٩٩٩ ورقة.. (دكتوراه)

06 TEMMUZ 1996

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

١٩٢ - الجهني، عبد الله علي محمد أبو يوسف.
Ebu Zerr el-Gifari
تخرج أحاديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه من مسند أحمد رحمه الله. المدينة المنورة: الجامعة الإسلامية، ١٤٠٤ هـ. دكتوراه. [إشراف: الدكتور محمد الحكيم].

06 TEMMUZ 1996

٢٩١ س سالم، خالد بن مصطفى
Ebu Zerr el-Gifari
أبو ذر الغفاري: معالم على طريق الاتباع/ خالد أبو صالح. - ط ١ - الرياض: دار الوطن، ١٤١٤ هـ، ١٩٩٣ م.
٨٨ ص: ١٧ سم
ردمك 9960-690-27-1
١. الصحابة والتابعون ٢. أبو ذر الغفاري، جندب بن جنداء، ت ٣٢ هـ. أ. العنوان
.....
28 ARALIK 1998

٢٩١ س سالم، خالد بن مصطفى
Ebu Zerr el-Gifari
يا باذر: وصايا النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر الغفاري... /١... إعداد خالد أبو صالح. - ط ١ - الرياض: دار الوطن، ١٤١٤ هـ، ١٩٩٤ م.
١٠٤ ص: ١٧ سم
١٥ - ٢: مودع نظاميا.
ردمك 9960-690-25-3
١. الحديث - جوامع الفنون ٢. الحديث - شرح ٣. الوصايا والحكم. أ. العنوان

28 ARALIK 1998

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Muhammad, Dharram Jal
1237. The Longing Heart—Story of Abu Dharr. Leicester, UK: The Islamic Foundation; 1985; 28pp.
The story of Abu Dharr al-Ghifari, one of the Companions; addressed to young readers.

MADDE YATIRILAN
SONRA GÖRÜLÜMÜ

EBU ZER el-GHIFARI
85-930487
Majlisi, Muhammad Bāqir ibn Muhammad Taqī, 1627 or 28-1699.
'Ayn al-hayāt / az ta'llifāt-i Muḥammad Bāqir Majlisi. — Tihrān : Intishārāt-i Qā'im, [1341 i.e. 1962 or 1963]
606 p. ; 22 cm.
In Persian; romanized record.
(On Prophet Muhammad's precepts to his companion, Abū Dharr al-Ghifārī; a study)

050337 EBU ZER el-GHIFARI
أبوذر الغفاري وأراؤه الفقهية / عبد الكريم بن حمود
التوحيدي .. بحث تكميلي .. جامعه الامام محمد بن سعود
الاسلاميه - المعهد العالي للقضاء - الفقه المقارن ، ١٤٠٨ هـ.

1982 محدثی، جواد، "ای ابوذر". شاهد، ش 22 (15 شهریور 1361): ص 54-55.
EBU ZER el-GHIFARI

درس هایی از حضرت محمد (ص) به ابوذر.

31 AGUSTOS 1992

- Ebu Zer el-Ghifari

Noth, Albrecht zu: Cameron, A. J.: Abū Dharr al-Ghifārī. An examination of his image in the hagiography of Islam. London 1973. In: Der Islam 54.1977. S. 139-140.
Dazu auch: E. Wagner in: ZDMG 126.1976. S. 206.

18 OCAK 1994

050337 EBU ZER el-GHIFARI
2, 525 81
محمود (عبد الحليم).
أبو ذر الغفاري والشيعة / عبد الحليم محمود.
الكعبة الثانية. - القاهرة: دار المعارف، 1976.
- 61p.: couv. ill. en coul. ; 21cm. [16° 02' 34.98]
"Abū Dharr al-Ghifārī wa al-shi'at". - Acq. 78-5042. - ISBN 977-246-9 hel.

MADDE YATIRILAN
SONRA GÖRÜLÜMÜ

07 OCAK 1994

6508. Miḡrāb, 'Abd-al-Ḥamīd al-: 'Audat Abī-Darr al-Gaf-fāri [vielm.: al-Gifārī] min manfāhu fī 'aṣr al-gamāhīr: masraḥiyya taṣḡiliyya fī laḥḥāt / 'Abd-al-Ḥamīd al-Miḡrāb. - Tab'a 1. - Ṭarābulus, al-Gamāhīriyya al-'Arabīyya al-Libīyya: Al-Munsa'a al-'Ammā li'n-Naṣr, 1984 = 1394 W.R. - 103 S. Inhalt: Schauspiel zum Leben d. Prophetengenossen Abū-Darr al-Gifārī (gest. 652). - In arab. Schrift, arab.
050337 EBU ZER el-GHIFARI
9 E 1803

107 TEMMUZ 1997

al-Amin, Muhsin, 1865-1952.
Abū Dharr al-Ghifārī / ta'rif Muhsin al-Amin. — Beirut, 1967.
64 p. ; 26 cm.
Arabic
I. Title.
Ebu Zer el-Ghifari
Miu MaU UU nef 6-3812

050337 EBU ZER el-GHIFARI, 1995
[54] AL-AGI (adri)
تدري قلبي ابو ذر الغفاري، اول تاتر في الاسلام...
بيروت، دار العلم للملايين، 1992 (1992).
ص 91
[اعلام الحرية 90]
"Abū Dharr al-Ghifārī, premier disciple de l'islam", etude biographique sur le compagnon du prophète très connu par sa piété. En arabe. (Collocation: "A'lām al-hur-riyya, n° 9).
MADDE YATIRILAN
SONRA GÖRÜLÜMÜ

الإيمان بالأنبياء بجملتهم وضعف حديث أبي ذر في عددهم - تأليف الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود - قطر ١٩٨٢ م .

829. Bronnle, Paul. Die Commentatoren des Ibn Ishak und Ihre Scholien Nebst dem Commentar des Abu Darr und des Sohaili zu den Gedichten über die Schlacht bei Badr (Ibn Hisham, ed. Wustenfeld I, 516-39), nach den Handschriften zu Berlin, Strassburg und Paris. Herausgegeben und Textkritisch Bearbeiter [Inaugural dissertation]. Halle; 1895; xxxiii + 55pp.
Reviewed by Seybold, C. F. (1898) WZKM 12: 147-52.
A study with reference to the commentary of Abu Dharr and Suhaili on the account of the Battle of Badr as given by Abu Abd Allah Muhammad ibn Ishaq ibn Yassar al-Mutallibi (85-150/704-67) in his Sirat Rasul Allah.
IBN ISHAK
EBU ZER
BADR

050337
3642 ANSARI, Iqbal Hussain, 'Hazrat Abu Zar Ghifari (Razi Allahu 'anhu): In the Last Moments of His Life'. Yaqeen International (Karachi), 39:24, 1991, p.244
EBU ZER el-GHIFARI

02 ARALIK 1997

EBU ZERR-I GHIFARI

86-963238

Aqdash, 'Abd al-Majid Muhammad.
(Abu Dharr al-Ghifari wa-'ara'uhu fi
al-siyasah wa-al-iqtigad)
أبو ذر الغفاري وآراءه في السياسة
والاقتصاد / عهد المجيد محمد الاقطش -
الطبعة 1. - عمان، الاردن : مكتبة
الاتصال، 1985.

5, 543 p. : 24 cm.

Originally presented as the author's
thesis (Master's) - 1981.
Bibliography: p. 505-531.
Includes indexes.
4,5JD
Jordan-Islam.

حسيني خواه، علي همت

٤٣١٢٣- مسند ابوذر غفاري رحمه الله

عليه، مقطع کارشناسی ارشد، دانشگاه: رازی کرمانشاه،
دانشکده ادبیات و علوم انسانی، ۱۸۶ص، فارسی، استاد
راهنما: عادل نادر علی؛ استاد مشاور: مهرداد صفر زاده،
تاریخ دفاع: ۱۳۸۰. Ebu Zerr el-Ghifari
کد پارسا: P۱۲۸۵۴

مسند ابوذر غفاری

شرح و ترجمه روایت‌های ابوذر غفاری از
پیامبر اکرم و حضرت علی(ع)، است. نویسنده پس از
استخراج احادیث از مجموعه‌های روایی معتبر همچون
من لایحضره الفقیه، مجموعه ورام، بحار الانوار،
وسائل الشیعه و مستدرک وسائل الشیعه، آنها را تبویب
و اعراب‌گذاری کرده است. آنگاه با استفاده از کتب
نفی و منابع روایی دیگر، به شرح و ترجمه فارسی
آنها همت گمارده است. در مقدمه گزارش اجمالی از
زندگی و سیره ابوذر، ارائه گردیده است. تاریخ پیامبر،
تاریخ امیرمؤمنان، تاریخ حضرت زهرا و امام حسن و
امام حسین(ع)، عدل و معاد، امامت، توحید، ایمان و
کفر، علم، طهارت، معاشرت، نماز، زکات، حج، ذکر و
دعا از جمله سرفصل‌هایی است که ذیل آنها روایات،
گردآوری شده‌اند.

1214. Haarmann, Ulrich. 'Abu Dharr—Muhammad's Revolutionary
Companion'. MW; 1978; 68(4): 285-9.
It is a review of A. J. Cameron's biography of Abu Dharr al-Ghifari.

EBU ZER EL-GHIFARI

'Azzām, Salāh.
Shahid al-kalimah Abu Dharr al-Ghifari / ta'rif
Salāh 'Azzām. — Cairo : al-Dār al-Qawmiyah lil-
Tibā'ah wa-al-Nashr, 1966.
55 p. ; 24 cm. — (Madhāhib wa-shakhṣiyat ; 139)
Arabic
I. Title.
BP80.A225A95 NE67-547 nec 7-18212
DLC ICU MB NN PPT TxU WaU

EBU ZER EL-GHIFARI

Aqdash, 'Abd al-Majid Muhammad al-: Abū-Dharr al-
ghifārī wa-'arā'uhu fī 's-siyāsa wa'l-iqtigād.
([Enthält:] Abū-Dharr al-Ghifārī, Qundab Ibn-Qunāda:
[Teile.])
(Ammān: Maktabat al-Aqāṣ 1405 = 1985.) 5, 543 S.
[Arab.]
Zugl.: Kairo, Azhar-Univ., Magisterarb., 1981
[Die politischen u. wirtschaftl. Lehrmeinungen
d. Abū-
Dharr al-Ghifārī u. dessen reformato-
risches Wirken ; gest.: 652 n.Chr.]

297.97
AZ.A

Azraf, Muhammad Principal

Abu Dharr Ghifari / by Principal Muhammad
Azraf.- Dacca: Islamic Cultural Centre, 1980.
63 p.; 20,5 cm.- (Islamic Foundation
publications; no. 301)

1. Islam, Biography I. Title II. (Series)
1882

EBU ZER EL-GHIFARI

Al al-Faqih, Muhammad Javād.
[Abū Dharr al-Ghifārī, ramz al-yaqqah fī al-damir
al-insānī. Persian]
Abū Dharr Ghifārī, vijdān-i bīdār-i ādamīyat /
mu'allif Muhammad Javād Al al-Faqih ; mutarjim
Hüshang Ujāgī. — Chāp-i 1. — [Tehran?] : Nashr-i
Āfāq, [198-?] 341 p. ; 23 cm. — (Shinākhthā-yi tārikhī ; 2)
In Persian; quotations in Arabic; romanized
record.
Translated from Arabic.
Translation of: Abū Dharr al-Ghifārī, ramz al-
yaqqah fī al-damir al-insānī.
Bibliography: p. [339]-341.
Includes indexes.
950,00IR
For requesting libraries only.
(Biography of Abū Dharr al-Ghifārī, d. ca. 652,
companion of Prophet Muhammad and a supporter of
the caliphate of 'Alī ibn Abī Tālib after the
Prophet's death in 632; Shiite viewpoint)

87-931163

Bestell-Nr./Standard
26 A 9569

07 TEMMUZ 1982

20 ARALIK 1991

'Amrī, 'Alī ibn Thā'ib.
[Nubdhah fī tarjamat Abī Dharr]
[Nubdhah fī tarjamat Abī Dharr ; wa-
Tārikh al-Rabadhah]
النبذة في ترجمة أبي ذر، و تاريخ
الريادة / تأليف علي بن ثابت العمري -
الطبعة 1. - [Riyadh, Saudi Arabia] :
عبد الله العمري، 1407 [1988 or 1987 l.e. 1987]
2 v. in 1 (412 p.) : ill. ; 24 cm.

Title page partially vocalized.
Bibliography: p. 16-19.
\$14.25 (U.S.)
A.P.-Islamic hist.

Andalusī, 'Abd al-'Azīz ibn 'Alī
search under
Ibn al-Tahhān, 'Abd al-'Azīz ibn 'Alī,
b. 1104 or 5.

Andalusī, Abū al-Aṣḥab
search under
Ibn al-Tahhān, 'Abd al-'Azīz ibn
'Alī, b. 1104 or 5.

31 AGUSTOS 1992

Ebu Zerr el-Ghifari

Abu Dharr al-Ghifari. — al-Tab'ah 1. — Beirut : Dar
al-'Awdah, 1974.
109 p. : ill. ; 20 cm. — (Nawābiḥ al-'Arab ; 1)
Arabic
BP80.A225A63 76-968024 neb 10-2211
DLC AzU InU MB MH MIU MnU NjP NNC OU TU
UU ViU WaU

07 TEMMUZ 1982

EBU ZER EL-GHIFARI

Allahyari, 'Ali Riza.
Abu Zarr Ghifari / nivishtah-i 'Ali Riza Allahyari
; ba muqaddamah Taz Sayyid Hadi Khusrawshahi. —
[Teheran : Shirkat-i Sihami-i Intishar, 1964]
77, (1) p. — (Paykarjuyan-i maktab-i Islam ; 1)
Persian
I. Khusrawshahi, Hadi. II. Title.
nec 5-20827

CU

07 TEMMUZ 1982

Micro- Muhammadī, Muhammad. 88-931526
fiche
88/ Simā-yi Abī Zarr Ghifārī, shahīd-i rabagah /
89634 nivishtah, Muhammad Muhammadī Ishtihārdī. —
Qum : Intishārāt-i Payām-i Islām, [13]53 (1974)
256 p. ; 17 cm. — (Intishārāt-i Payām-i
Islām ; 37)
In Persian; romanized record.
Cover title: Abū Zarr Ghifārī, Shahīd-i
rabagah.
Includes bibliographical references.
(On the life of Abū Dharr al-Ghifārī, d.
ca. 652, companion of Prophet Muhammad; Shiite
viewpoint)

EBU ZER EL-GHIFARI

Transmission 213

1844. Cameron, A. J. Abu Dharr al-Ghifari—An Examination of His Image
in the Hagiography of Islam. London: The Royal Asiatic Society; 1973; xv
+ 175pp.

Reviewed by Haarmann, U. (1978) MW 68(4): 285-9; Vajda, G. (1977) JA
265: 386-7; originally it was the author's doctoral thesis submitted to
University of Leicester, 1972.

A critical study of biography of Abu Dharr al-Ghifari, one of the
Companions of the Prophet; 'Abu Dharr the Traditionist', pp. 131-45, is a
brief account of Hadith transmission through the Companions.

EBU ZER el-GIFARI

DOKÜMANTASYON MERKEZİ

(2)

أبُو زَرْعَانَ الْعَفَّارِي

وَأَرَاؤُهُ فِي السِّيَاسَةِ وَالْاِقْتِصَادِ

عبد المجيد محمد الأقطش

ماجستير في السياسة الشرعية

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

Kayıt No : 5454

Tasnif no : 922.97

EKT.E

حم - خامس ص ١٥٩ و ١٧٢

١٧٣ و ١٧٤

* أَبُو ذَرٍّ وَمُعَاوِيَةُ -

عد - ج ٤ ق ١ ص ١٦٨

حم - خامس ص ١٤٧

* وَفَاتُهُ -

عد - ج ٤ ق ١ ص ١٧١

حم - خامس ص ١٥٥ و ١٦٦

هش - ص ٩٠١

قد - ص ٣٩٥

* أَبُو ذَرٍّ *

عد - ج ٤ ق ١ ص ١٦١

* مَا أَظَلَّتِ الْخَضِرَاءُ وَلَا أَقَلَّتِ

الْغَبَرَاءُ أَصْدَقَ مِنْ أَبِي ذَرٍّ -

تر - ك ٤٦ ب ٣٥

ميج - المقدمة ب ١١

عد - ج ٤ ق ١ ص ١٦٨

حم - ثان ص ١٦٣ و ١٧٥ و ٢٢٣؛

خامس ص ٣٥١ و ٣٥٦؛

سادس ص ٤٤٢

* إِسْلَامُهُ -

بخ - ك ٦١ ب ١١؛ ك ٦٣ ب ٣٣ قا

ك ٩٧ ب ٢٣

مس - ك ٤٤ ح ١٣٢ و ١٣٣

عد - ج ٤ ق ١ ص ١٦١

ط - ح ٤٥٨

* كَانَ أَحَدَ الْمَوْحِدِينَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ -

عد - ج ٤ ق ١ ص ١٦٣ قا

حم - خامس ص ١٧٤

* نَفَى عُثْمَانُ إِيَّاهُ إِلَى الرَّبْدَةِ -

عد - ج ٤ ق ١ ص ١٦٦ و ١٧١

و ١٧٣ قا

حم - خامس ص ١٥٩ و ١٦٥

هش - ص ٩٠١

قد - ص ٣٩٥

* أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

عد - ج ٤ ق ١ ص ١٦٨

29 EYLÜL 1994

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

WENSINCK AREN JEAN, MİFTAHU KÜNUZÜ's-SÜNNE.

Trc: ABDÜLBAKİ MUHAMMED FUAD, BEYRUT 1983. ss . 16

DİA DM NO: 04160.

KISALTMALAR:

بخ= صحيح البخاري، مس= صحيح مسلم، بد= سنن أبي داود، تر= سنن الترمذي، نس= سنن النسائي، ميج= سنن ابن ماجه، مى= سنن
الدارمي، ما= موطأ مالك، ز= مسند زيد بن علي، عد= طبقات ابن سعد، حم= مسند احمد بن حنبل، ط= مسند الطيالسي، هش= سيرة ابن
هشام، قد= مغازي الراقي

ذكرت الروايات الصوفية والشيعة المتأخرة عنه كثيرا من الروايات التي تظهر ورعه وزهده .
س . ك

وتوفي سنة ٣٤٣ هـ . وكان حد الفراسة ، وله كرامات ، وكان ابنه عيسى بن ابي الخير التيناني أيضا من الصالحين .

س . ك

ابو عبد الله الشيعي

ابو ذر الغفاري

الحسن بن أحمد بن محمد بن زكريا ، المؤسس الحقيقي للدولة الفاطمية بشمال افريقيا ، وهو يمني الاصل من مدينة صنعاء ولي الحسبة في بغداد ، ثم تركها وسار الى اليمن ، حيث اتصل بابن حوشب الداعي الاسماعيلي باليمن ، وصار من كبار اتباعه فسيروا هذا داعيا الى المغرب .

وقد رحل ابو عبد الله الى مكة في موسم الحج ، اتصل بمحجاج كتامة وحاز إعجابهم ورافقهم في طريق عودتهم متظاهرا بأن وجهته مصر في طلب العلم ، فمأزوا به حتى وافق على مرافقتهم الى بلادهم ، فوصلوا الى المغرب في أوائل سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م فذاع صيت الشيعي ، وتوافد إليه البربر من كل مكان ، وعندئذ كشف عن شخصيته وأذاع أغراضه الحقيقية .

وفي سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٣ م ، بدأ الشيعي نشاطه العسكري فاستولى على بعض مدن المغرب مستفيدا من حالة الضعف والانحلال التي أصابت دولة الأغاليه في تونس ، ثم أرسل يستدعي عبيد الله المهدي الامام الاسماعيلي صاحب الدعوة والمقيم بمدينة سلمية بالشام ، فأسرع هذا متجها الى المغرب ومعه الاموال الوفيرة ، ولما علم الخليفة العباسي المقتدر بخروجه بعث الى ولاته وعماله بمصر وأفريقية يأمرهم بالقبض عليه ، إلا أن المهدي دخل مصر متخفيا في زي التجار حيث استقبله بعض اشياعه فيها ، ويسروا له سبل الإقامة والاستتار عن أعين السلطات ، فضلا عما بذله المهدي من أموال للعمال والولاة في طريقه ، وفي النهاية وصل الى سجلماسته فقبض عليه اميرها المدراري وأودعه السجن .

وحين تم النصر النهائي للشيعي على دويلات المغرب سنة ٢٩٦ هـ / ٩٠٩ م قاد جيشا الى سجلماسته ، فأخرج المهدي من سجنه ، وقاد المهدي بنفسه الجيوش ودخل مدينة رقادة سنة ٢٩٧ هـ / ٩١٠ م وقضى على حكم

أحد صحابة رسول الله ﷺ وأحد كبار أئمة الحديث . وقيل أن اسمه جندب بن جنادة الريدي ، وينسب الى بني غفار من كنانة . وكان أبو ذر الغفاري في الجاهلية منقطعاً عن الناس معتزلاً لهم ، ولما ظهر الاسلام كان من السابقين الى الاسلام ومن الذين احبهم النبي واثى عليهم . وتنقل في حياته بين مكة والمدينة والشام ، وقيل أنه أقام في المدينة أيام خلافة ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وصدرًا من خلافة عثمان ، ثم استأذن عثمان بن عفان في أن يخرج الى الشام . ويقال أنه خرج الى الشام أيام عمر بن الخطاب فكان في الديوان هناك ، وكان ابو ذر يأتي الى الحج في مكة ثم يجاور قبر الرسول عليه الصلاة والسلام في المدينة وقتا من الزمن . ولما أخذ عبد الله بن سبأ الشيعي يتنقل في الامصال المختلفة داعيا الى علي بن ابي طالب واثرا ضد عثمان بن عفان استطاع ابن سبأ أن يجذب إليه أبا ذر الغفاري الذي كان مقيما عندئذ بالشام . ولم يلبث أن أخذ ابو ذر الغفاري ينتقد عثمان بن عفان ويعيب على ولاته انفاقهم أموال المسلمين في غير وجهها . وكان ابو ذر الغفاري يكره أن يغتنى الغنى حتى يكتنز الذهب والفضة . وأن يحتاج الفقير حتى لا يجد ما ينفق ولم يكتف أبو ذر بنقد سياسة عثمان المالية بل تطرق الى معارضة سياسته في تولية الولاة وعزهم . وانكر ابو ذر على معاوية بن ابي سفيان - أمير الشام - أشياء كثيرة فشكاه معاوية الى عثمان وارسله الى المدينة . ويقول الرواه أن عثمان أمره أن يخرج من المدينة فيقيم حيث شاء بشرط ألا يذهب الى الشام أو الى البصرة أو الكوفة أو مكة ، فأختار ابو ذر أن يذهب الى الريذه بجوار المدينة فأذن له عثمان فذهب إليها واعتكف فيها حتى مات . وتذهب بعض الروايات الى القول بأن عثمان هو الذي أرسل ابا ذر منفيا الى الريذه ، فأقام فيها حتى توفي سنة ٣٢ أو ٣٣ هـ وقد

A. J. CAMERON: *Abū Dharr al-Ghifārī: an examination of his image in the hagiography of Islam*. (Oriental Translation Fund, New Series, Vol. XLIII.) xv, 175 pp. London: Luzac and Co. Ltd. for the Royal Asiatic Society, 1973.

A study of the curious personage of Abū Dharr is certainly necessary, but this book falls far short in its execution of how one conceives the subject should be treated. From the outset it is obvious that Dr. Cameron is unfamiliar with the Arabian background and his approach unrealistic. He accepts uncritically the religious interpretation of Abū Dharr's actions whereas the general impression the texts convey is that of a typical brigand tribesman in youth who turned into the type of soldiery who were eventually to murder 'Uthmān, mainly because they disliked his way of disposing of the plunder from the conquered territories. What is surprising is that Abū Dharr should have been turned into a saintly figure like persons of low social degree such as Salmān al-Fārisī, Miqdād b. al-Aswad (a *ḥalīf* from outside Mecca), and 'Ammār b. Yāsir who was a *maulā* or client—the translation 'freedman' is not really valid. Perhaps a brigand, even if a tribesman, was of little account in early Islam, but Dr. Cameron does not attempt to deal with the essential issue of Abū Dharr's social standing in pre-Islamic Arabia. It is obvious that most *Shī'ah* worthies, among them 'Alī's companions who became virtual saints, were of inferior social standing, which presumably gave them a certain ideological appeal in the early centuries of Islam.

As both text and bibliography reveal, this volume takes no account of modern research. For example Marsden Jones's useful edition of al-Wāqidi's *Maḡhāzī* does not seem to have been used but only Wellhausen. Moreover few today would esteem Sir William Muir's opinions very highly though his books have their uses; and, eminent scholar as he was, it seems hardly worth quoting E. G. Browne's conventional treatment of Abū Dharr. The bibliography contains more than a few references that are hardly relevant.

There are frequent indications that the writer has not correctly understood the Arabic of texts he quotes, e.g. in the translation of Balādhuri (p. 79) where 'the vices of those who have forsaken God's commandments' should read, 'stop me from blaming those who ...'. Nor does Balādhuri in this passage say anything about 'funds from the treasury', and *maktab* is more likely to mean the place where Abū Dharr was registered/enrolled rather than 'station'. Balādhuri and Tabari

are averred to betray their pro-'Alid proclivity, and Balādhuri is said to be inimical to 'Uthmān and Mu'āwiyah—this last is at least an overstatement. Why should Ibn Hishām's notes on Ibn Ishāq be of little use as coming largely from Abū 'Ubaidah—if indeed they do?

Some of the writer's historical statements are dubious. That Quraish bitterly persecuted Muḥammad in the early days of his mission (p. 81) is doubtless the Islamic viewpoint, but in reading the *Sīrah* objectively one is impressed with their forbearance for so long towards one so opposed to their interests as Muḥammad. Who are the 'party of the pious opposed to 'Uthmān's régime' (p. 2)? His opponents seem mostly to have taken him to task on worldly matters in which 'Uthmān could at least claim precedents, in some cases in the Prophet's own actions. It seems strange to allude to Abū Dharr's controversy with 'the secularisers of the theocracy' for 'Uthmān and his Umayyad contemporaries are often all of the theocratic house of 'Abd Manāf. Discussing 'the mosque/al-Ka'bah', Cameron asserts that at this time the Ka'bah was not a mosque, ignoring the fact that *masjid*, a place of prostration, is a pre-Islamic word and the area around the Ka'bah could be so described. To deduce (p. 11) from Ibn Ishāq (Guillaume, 434) that Muḥammad did not even know in which district the Banū Ghifār dwelt is hardly borne out by the text. It seems more likely that he merely did not know of a certain route through their territory, and of course a detailed knowledge of tribes is essential to the equipment of an Arabian leader. There are some curious ideas of the writer's on imāms and prayer-leaders (p. 29).

This study is both unreliable and badly presented. What one would have expected is a critical essay attempting to distinguish such factual basis as there is for the biography of Abū Dharr and the cause and trends of the legend that accumulated around his person. In our day protagonists of the view that Islam is 'socialist' find in the Abū Dharr legend some colour for such an assertion; in the first century or so of Islam he seems to have been used as a sort of lay figure upon which to clothe anti-Umayyad propaganda. At least this book does cast some doubt on the idealized figure of Abū Dharr but its most useful feature is simply a summary of the biographical material from the *Musnad* of Ibn Ḥanbal, followed by that extracted from Bukhārī's *Ṣaḥīh* and other sources.

The following slips are to be corrected: p. 15 *bahsh* is not 'mastic' but the ordinary *dōm* palm, the sweet pericarp of which is eaten; p. 29 read *musallā* for *musallah* (?); p. 59 read Yuhannā for Yahannā; and elsewhere *makāw-in*, not *mikāw-in*, 'irons'. It seems a strange idea that the conduit constructed by Zubaidah and still in use today could have been meant to replace Zamzam and that propaganda was needed for Zamzam, a well the water of which was not drunk in Islamic times so much for its taste (which is said to be brackish) but for *barakah*!

BSOAS . c. 38 . s. 143 - 144, 1975

(HERTFORD)

EBU ZER EL-GHIFARI

Abu Dharr al-Ghifâri

DOKÜMANTASYON MERKEZİ
(6)

Inaugural-Dissertation

zur

Erlangung des Doktorgrades

der

Philosophischen Fakultät der Universität Köln



vorgelegt von

Alan John Cameron M. A.

aus Blakenhall

1963

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	2632
Tasnif No. :	922.97 CAM.D

ABU ZER EL-GHIFARI

ORIENTAL TRANSLATION FUND

NEW SERIES
VOL. XLII*

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Ansiklopedisi

ABÛ DHARR al-GHIFÂRÎ

an examination of his image in
the hagiography of Islam

by

A. J. Cameron, M.A., Dr.Phil., Ph.D.

Published by
The Royal Asiatic Society
and sold by
LUZAC & COMPANY LTD.
46 Great Russell Street,
LONDON WC1B 3PE
1973

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi

Kayıt No : 2754

Tasnif No. : 922.97
CAM. D

Ibn Ḥadjar, *Tahdhīb al-Tahdhīb*, IV, 169-73; Nawawī, *Tahdhīb al-asma'*, éd. Wüstenfeld, 708-12; Ḥādīdī Khalīfa, n° 7263; Goldziher, *Muh. Stud.*, II, 250 sq., 255 sq.; W. Marçais, in *JA*, 1900, 330, 502 sq.; J. Robson, in *MW*, 1951, 167 sq.; *BSOS*, 1952, 579 sqq.; Brockelmann, I, 168 sq., S. I, 266 sq. (J. ROBSON)

ABŪ DHARR AL-CHIFĀRĪ, compagnon de Muḥammad. Il est appelé habituellement *Djundab* b. *Djunāda*, mais on cite également d'autres noms. On dit qu'avant sa conversion, il adorait un seul Dieu. Quand il entendit parler de Muḥammad, il envoya son frère se renseigner à la Mekke et, comme il était mécontent de son rapport, il s'y rendit lui-même. Une version dit qu'il rencontra Muḥammad avec Abū Bakr à la Ka'ba, une autre que 'Alī le conduisit secrètement auprès de Muḥammad. Il crut immédiatement et l'on prétend qu'il a été le cinquième (et même le quatrième) croyant. On l'envoya chez lui où il demeura jusqu'à son départ pour Médine après la bataille du Fossé (5/627). Plus tard, il vécut en Syrie jusqu'au moment où 'Uthmān le rappela à cause d'une plainte de Mu'āwīya contre lui. Il se retira — ou bien on l'envoya — à al-Rabaḍha, où il mourut en 32/652-3, ou 31. On le remarquait pour son humilité et pour son ascétisme, et c'est pourquoi on dit de lui qu'il ressemblait à Jésus. Il était très pieux et avide de savoir, et on dit qu'il a rivalisé avec Ibn Mas'ūd en matière de science religieuse. On lui attribue 281 traditions; Buḥḥārī et Muslim ont transmis 31 d'entre elles.

Bibliographie: Ibn Kutayba, *Ma'ārif*, éd. Wüstenfeld, 130; Ya'qūbī, II, 138; Mas'ūdī, *Murūj*, IV, 268-74; Ibn 'Abd al-Barr, *Istī'āb*, Haydarābād 1336, 82 sq., 645 sq.; Ibn al-Athīr, *Usd*, V, 186-8; Nawawī, *Tahdhīb al-asma'*, éd. Wüstenfeld, 714 sq.; Dhahabī, *Tadhkirat al-huffāz*, I, 17 sq.; Ibn Ḥadjar, *Isāba*, Caïre, 1358/1939, IV, 63 sqq.; le même, *Tahdhīb al-Tahdhīb*, XII, 90 sq.; Wensinck, *Handbook*, 7 (ajouter Ibn Sa'd, II/II, 112); A. Sprenger, *Das Leben und die Lehre des Mohammed*, I, 454 sqq. (J. ROBSON)

ABŪ DHU'AYB AL-HUDHALĪ KHUWAYLID B. KHĀLID, poète arabe, contemporain du Prophète mais plus jeune. La légende le montre entreprenant un voyage pour visiter Muḥammad mais parvenant à Médine le matin même qui suivit sa mort. Il existe quelques arguments en faveur de l'hypothèse selon laquelle Abū Dhu'ayb émigra en Égypte sous 'Umar. De là, il rejoignit l'expédition d'Ibn Abī Sarḥ en Ifrīkiya (26/647). Il mourut sur le chemin de Médine où il accompagnait 'Abd Allāh b. al-Zubayr qui avait été chargé par Ibn Abī Sarḥ d'informer le calife 'Uthmān des succès remportés par ses armées (probablement en 26/649). Le seul autre événement connu de sa biographie est contenu dans le récit probablement exact en ce qui concerne les faits et tiré peut-être des premières lignes du poème I — selon lequel il perdit en Égypte, dans le courant d'une année, cinq fils de la peste.

Reconnu par les critiques arabes comme le premier poète de sa tribu, jugement auquel le lecteur moderne souscrira volontiers, Abū Dhu'ayb surpasse les bardes de la *djāhiliyya* par la composition ferme de ses *ḥaṣīdas*. Dans le soin qu'il consacre à la structure de ses odes, il continue une tendance déjà discernable dans l'œuvre de Sā'ida b. Dhu'ayya, poète *hudhaylite* plus ancien, dont Abū Dhu'ayb était le *rāwī*. Les deux poètes se consacrent l'un et l'autre à la description du miel sauvage et de son collecteur, avec le même plaisir évident dans la peinture

fouillée et exacte des abeilles, ainsi que celle de la manière dont procède le collecteur — motif qui n'est pas vraiment populaire chez les autres poètes *hudhaylites*. La façon spéciale de décrire le rassemblement d'une formation nuageuse et l'averse qui lui succède est également caractéristique de la manière de Sā'ida et de son *rāwī*. Dans la poésie amoureuse d'Abū Dhu'ayb, on peut clairement déceler une esquisse de ce qui devait d'épanouir dans le style de l'école médinoise. Un autre trait qui semble anticiper sur des développements futurs est la façon dont Abū Dhu'ayb cherche à perfectionner le *nasīb* en une ode complète (cf. n°s 11 et 11, où les autres thèmes sont, pour ainsi dire, englobés dans le *nasīb*). Comme son maître Sā'ida, Abū Dhu'ayb aime et excelle à décrire les armes et les scènes de chasse, mais il se révèle faible dans la peinture des chevaux (comme le note déjà Asma'ī). Presque la moitié des vers qui ont été conservés de lui appartiennent à des élégies, où la douce mélancolie de son obsession fournit avec l'instabilité du destin un fond émotif approprié. Son chef-d'œuvre, l'élégie sur la mort de ses fils (poème 1), montre une unité de ton et de pensée — le thème du caractère inéluctable du destin y est développé en liaison avec le sujet de la *marthiyya*, puis illustré en trois scènes saisissantes pour être repris avec concision dans le dernier vers — qui n'a pas été surpassée dans la poésie ancienne.

Bibliographie: Ibn Kutayba, *Shi'r*, 413-6; Yāqūt, *Irshād*, IV, 185-8; Aghānī, VI, 58-69; J. Hell, *Der Dīwān des Abū Du'ayb*, Hanovre 1926; E. Bräunlich, *Abū Du'ayb-Studien*, in *Ist.*, 1929, 1-23; le même, *Versuch einer literargeschichtlichen Betrachtungsweise altarabischer Poesien*, *ibid.* 1937, 201-69; Brockelmann, I, 36-7, S. I, 71. (G. E. VON GRUNEBaum)

ABŪ DJAHL, proprement Abū I-Hakam 'Amr b. Hishām b. al-Mughīra, des Banū Makhzūm de Quraysh, appelé aussi Ibn al-Hanzaliyya d'après sa mère, Asmā' bint Mukharriba. Il naquit vers 570 ou peu après; en effet Muḥammad et lui, encore jeunes, assistaient ensemble à une fête donnée dans la maison de 'Abd Allāh b. Djud'ān; sa mère devint musulmane et vécut jusqu'après 13/635. Quelques années avant l'hégire, Abū Djaḥl semble avoir succédé à al-Walid b. al-Mughīra comme chef des Makhzūm et aussi du groupe des clans associés aux Makhzūm. Il était moins enclin qu'al-Walid à un compromis avec Muḥammad, sa position dans les affaires mekkoises étant plus menacée par Muḥammad que celle de son prédécesseur. Il fut peut-être largement responsable du boycottage des Hāshim et d'al-Muṭṭalib et la fin de ce boycottage fut une défaite de sa politique. Il remporta cependant un important succès quand, avec 'Ukba b. Abī Mu'ayt, il convainquit Abū Lahab, qui, après la mort d'Abū Tālib, l'avait remplacé comme chef des Hāshim, de ne plus accorder protection à Muḥammad. Juste avant l'hégire, il semble avoir essayé de faire assassiner Muḥammad, et, pour rendre impossible une revanche, il fallut qu'un homme de chaque clan fût pris comme responsable. A cause de son hostilité à l'égard de Muḥammad durant les dernières années de la période mekkoise, bien des actes de persécution contre des Musulmans lui sont attribués, bien que probablement tous n'aient pas eu lieu (cf. Coran, XVII, 62, XLIV, 43, XCVI, 6 et commentateurs). Lui et son frère al-Hārith b. Hishām persuadèrent leur frère utérin 'Ayyāsh b. Abī Rabi'a de revenir de Médine et le gardèrent (peut-être de force) à la Mekke. L'influence d'Abū Djaḥl était basée sur sa puissance commerciale et financière. L'expédition



Diğer kopyaları gelirdir
R. Kurban

سلسلة الأركان الأربعة
" ١ "

Ebr Zer e Gifert

26 HAZİRAN 1993

050337

أَبُو ذَرَّ الْخَفَّارِي
رَمَزُ الْيَقْظَةِ فِي الضَّمِيرِ الْإِنْسَانِي
عرض وتحليل

تأليف
الشيخ محمد جواد آل الفقيه

قدم له

سماعة المرجع الديني الشيخ محمد تقي الفقيه



دار الفنون
للطباعة والنشر والتوزيع

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	16357
Tasnif No:	922.970 ZER

حسني شيخ عثمان

050337 EBU ZER el-GIFARI

هَذَا أَبُو ذَرٍّ

تاريخ الحياة الاجتماعية والسياسية والاقتصادية في المجتمع الإسلامي
منذ عهد الرسول ﷺ إلى عهد عثمان
من خلال حياة أبي ذر
رضي الله عنه

دار المنيرة
للنشر والتوزيع
جدة - السعودية

1990

Dergi / Kitap
Kütüphane Mevlevi

29 APRIL 1993

050337

- GÖLPINARLI, Abdülbâki-SUNGURBEY, İsmet (1967). *Simavna Kadısıoğlu Şeyh Bedreddîn*, İstanbul: Eti Yayınevi.
- HÂFİZ HALİL b. İsmâ'il b. Şeyh Bedreddîn (yazma). *Menâkıb-ı Şeyh Bedreddîn b. Kâdi İsrâ'il*, İstanbul Büyükşehir Bld. Taksim Atatürk Kitaplığı, Muallim Cevdet Yazmaları, No: K. 157. *Simavna Kadısıoğlu Şeyh Bedreddîn Menâkıbı*, yayınlayanlar: Abdülbâki Gölpınarlı-İsmet Sungurbey, İstanbul: Eti Yayınları.
- HİLÂL AL-SABRÎ, *Rusûm Dâr Al-Khilâfah*, İngilizceye çev. Elie A. Salem, Beirut: American University Of Beirut.
- İDRİS-İ BİTLİSÎ, *Heşt Behişt*, Es'ad Efendi (Süleymaniye) Kütüphanesi No: 2197, Müellif Hattı.
- İlmiye Salnâmesi* (1334): İstanbul.
- İNALCIK, Halil (1966). "Kutadgu Bilig'de Türk ve İran Siyaset Nazariye ve Gelenekleri", *Reşid Rahmeti Arat İçin*, s. 259-271, Ankara: Türk Kültürünü Araştırma Enstitüsü Yayınları.
- İNALCIK, Halil (1996), "Osmanlı Hukukuna Giriş: Örfi Sultânî Hukuk Ve Fatih'in Kanunları", *Osmanlı İmparatorluğu, Toplum ve Ekonomi* içinde, s. 319-341, İstanbul: Eren Yayıncılık.
- LÜTFİ PAŞA (1341), *Tevârih-i Al-i Osman*, Ali Beğ neşri, İstanbul Matbaa-i Amire.
- MUMCU, Ahmed (1963). *Osmanlı Devletinde Siyaseten Katl*, Ankara: Ajans Türk Matbaası.
- MÜNECCİMBAŞI, Ahmed b. Lütfullah (1995), *Câmî'u'd-Duvel*, Arapçası ve Türkçe çev. haz. Ahmed Ağırakça, İstanbul: İnsan Yayınları.
- MÜSTAKÎMZÂDE, Süleymân Sa'düddîn (t.y.), *Devhatu'l-Meşayih*, zeyli ile beraber, Rifat Efendi neşri, İstanbul.
- NEŞRÎ, Mehmed (1987²). *Kitâb-ı Cihannümâ*, yayınlayanlar: Faik Reşit Unat- Prof. Dr. Mehmed A. Köymen, Ankara: TTK Yayınları.
- ORUÇ BEĞ, b. Adil el-Kazzaz Edirnevî (1343/1925). *Tevârih-i Al-i Osman*, F. Babinger neşri, Hannover: Heinz Lafaire.
- ORUÇ BEĞ, b. Adil el-Kazzaz Edirnevî (1972). *Tevârih-i Al-i Osman*, N. Atsız neşri, İstanbul: Tercüman 1001 Temel Eser.
- RAHMÎ, Mustafa (1339). *Timur ve Tüzükâtı*, TBMM Hükümeti, Mf. V. Neşriyatı, İstanbul: Matbaa-i Amire.
- RIFKI, A. (1325-1328). *Bektâşî Sirri*, İstanbul: Asır Kütüphanesi.
- TAŞKÖPRÜLÜZÂDE, Usamuddîn Ebu'l-Hayr (1985). *eş-Şekâik en-Nu'maniyye fî Ulemâ'i'd-Devleti'l-'Usmaniyye*, Arapça neşir: Ahmed Subhi Furat, İstanbul: İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi Yayınları.
- Türkiye'de Vakıf Abideler ve Eski Eserler* (1983). Ankara: Vakıflar Genel Müdürlüğü Yayınları.
- YÜCEL, Yaşar- PULAHSA Selâmî (1995). *I. Selim Kanunnâmeleri*, Ankara: TTK Yayınları.
- YÜKSEL, Müfid, 2002. *Simavna Kadısıoğlu Şeyh Bedreddîn*, İstanbul: Bakış Yayınları.

Ebû Zerr el-Ğıfârî Biyografileri Üzerine

MEHMET GÖRMEZ

DOÇ.DR., ANKARA Ü. İLAHİYAT FAKÜLTESİ
mehmetgomez@hotmail.com

"İyi yazılmış bir hayat, iyi kullanılmış bir hayat kadar enderdir," der İngiliz tarihçi Carleyle.¹ Zira biyografi, ilk anda bir kişinin hayatı olarak adlandırılrsa da, kuralları olan bir tarih yazımı türü, bir açıklama usûlü ve genel tarihin önemli bir parçasıdır.

İslam tarihi kaynaklarının, tarihe malolmuş büyük şahsiyetlerin hayatını aktarıırken, söz konusu kurallara pek bağlı kaldığını söylemek güçtür. Hele hele hayatı yazılacak kişi İslam tarihinin en üzücü olaylarında rol oynamış, tarih içinde Sünnî-Şii ihtilafının sembol ismi olmuş Ebû Zerr el-Ğıfârî gibi bir şahsiyet ise, bu, daha da güçtür.² Tarihî rivayetlerin çelişkilerini görmek, tarih yazımına siyaset ve idelolojilerin nasıl karıştığını tespit etmek, mezhep taassubunun tarihî şahsiyetleri ele almada hangi boyutlara vardığını görmek için, Ebû Zerr'in hayatına dair haber ve rivayetlere göz atmak yeterli olacaktır. Söz konusu haber ve rivayetler, aynı zamanda okuyucuya tarih kaynaklarımız ile hadis kaynaklarımız arasında bir mukayese yapma imkânı vermekte ve aynı problemlerin hadis rivayetlerine nasıl yansıdığını da göstermektedir. Ebû Zerr'in hayatında karşılaştığı bütün olumsuzlukların, önceden, Hz. Peygamber tarafından haber verildiğini ifade eden hadis rivayetleri ise, bu işi büsbütün zorlaştırmış ve içinden çıkılmaz bir hâle sokmuştur.³

¹ Léon E. Halkin, *Elements de Critique Historique*, çev. Bahaeddin Yediylidiz, Türk Tarih Kurumu Basımevi, Ankara 1989, s. 61.

² Farklı tarih okumaları için bkz. *İdeolojik Tarih Okumaları*, İrfan Aycan-Mahfuz Söylemez, Ankara Okulu, Ankara 1998, s. 1-15.

³ Söz konusu hadisler için bkz. Mahmûd Şelebî, *Hayâtı Ebî Zerr, Dâru'l-Ceyl*, Beyrut 1987, II. baskı.

21 Ocak 2008

MADDE YATIRILAN KİTAP
SÖZLÜK KİTAPLARI

25 AUGUST 1999

بسم الله الرحمن الرحيم

11

منير محمد الفصنا

أبو عبد الله العفاري
الزاهد المجاهد

22 ARALIK 1993

Dergi / Kasep
Kütüphanede Meyvulle

1970

أبو ذر الغفاري (رضي الله عنه)

جدلية الذات والمجتمع

Ebu Zey Gıfari (50337)

الدكتور خليل إبراهيم جاسم
أستاذ التاريخ الإسلامي المساعد
جامعة الموصل



الملخص

يحاول البحث الكشف عن أبعاد شخصية الصحابي أبي ذر الغفاري (رضي الله عنه) ، تلك الشخصية التي اتسمت بنزوعها نحو التوحيد قبل الإسلام ، ونجم عن ذلك إسلامه المبكر ، وضدائه مع المشركين في مكة المكرمة ، ثم عودته الى قبيلته غفار لنشر الإسلام فيها . وبعد عودته الى المدينة المنورة حيث توطدت معالم الإسلام ، بدأت صحبته للرسول (صلى الله عليه وسلم) ، تلك الصحبة التي جعلت منه شخصية إسلامية صلبة ، امتلكت مقومات الإيمان مقرونة بسلوكه الحيائي الذي شكل جدلية ذاته المتمثلة في استيعاب دروس صحبة الرسول (صلى الله عليه وسلم) ، وفي عهد الخلافة الراشدة انطلقت جدلية ابي ذر الاجتماعية التي حاول من خلالها توطيد معالم المجتمع الإسلامي حتى وفاته سنة (٣٢ هـ - ٦٥٢ م) .

ممن اجبر على العمل ومن هؤلاء منصور بن المعتمر (ت ١٣٦ هـ / ٧٥٣ م) (١٧٥) ومعاذ بن معاذ (١٧٦).

لاقى الذين تقربوا من السلطة الانتقادات والتهامات فقد تكلم أهل الحديث في خالد بن مهران (ت ١٤٢ هـ / ٧٥٩ م) لدخوله على السلطان ^(١٧٧) فضلاً عن ذلك فقد عاقبوه وذلك من خلال ترك حديثهم فقد ترك شعبة بن الحجاج كتابة حديث إبراهيم بن عثمان لما تولى القضاء : " ومزق كتابه " ^(١٧٨) كما أنكر عبد الله بن المبارك حديث إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم (ت ١٩٣ هـ / ٨٠٨ م) لما تولى القضاء وقيل صدقات البصرة ^(١٧٩) .

تظهر هذه النصوص ، المبالغة في الأمر بعض الشيء ، لكنه في الحقيقة ما كان شائعاً في ذلك العصر ، حتى ان هؤلاء الذين تولوا المناصب وقبلوا العطايا يقولون انهم باعوا دينهم عندما قبلوا بها وفي هذا الصدد يقرر شريك بن عبد الله القاضي انه باع دينه بقوله " بلى والله .. بعث به ديني " (١٨٠).

(١٧٥) المزني ، تهذيب الكمال ، ج ١٨ / ص ٤٠٠ ، ٦٧٩٥ .

(١٧٦) ابن حجر ، تهذيب التهذيب ، ج ١٠ / ص ١٩٤ ، ٣٦٤ .

(١٧٧) م. ن. ج ٣ / ص ٢٢١ ، ٢٢٤ .

(١٧٨) م. ن. ج ١ / ص ١٤٥، ٢٥٧.

(١٧٩) م. ن. ج ١ / ص ٢٧٥ ، ٥١٣ .

(١٨٠) ابن خلکان ، أبو العباس شمس الدین احمد بن محمد بن أبی بکر (ت ٦٨١ هـ)

وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ، تحقيق إحسان عباس (دار الثقافة ، بيروت ، ١٩٦٨) ج ٢ ، ص ٤٦٥ ، ٢٩١ .

15.01.1991

Ektar el. G. fari

مبارك عن الرسول - شجرة حول النخلة

أبو ذر الغفاري : K.no: 10774

هذا صحابي مثل اشرف دور في حياة الصحابة، انه رمز النضال والبطولة وعنوان الفضائل والقيم انه الرجل العظيم الذي وقف في وجه الظلم الاموي وصرخ صرخة الاسلام المدوية فهز نفوس الطغمة الحاكمة واوقفها على جميع انحرافات وزلاتها.

ان هتافات الغفاري اصبحت شعاراً يطرحها كل ثائر في سبيل الحق المهتمض والانسانية المعذبة، انها صرخة الضمير وبقطة الوجدان امام جبروت الظلم وقساوة الجور،

ان ابا ذر الغفاري شعلة اوقدها الاسلام في حنادس الظلام فلا تطفأ مهما امتدت الليالي وتكاثفت الحجب انه الشعلة التي تستمد وقودها من الحق فهي خالدة بخلوده دائمة مستمرة بدوامه واستمراره.

إن البطل الغفاري عندما وقف في وجه عثمان الاموي كان ينطق بضمير الامة الاسلامية وحرية رأيها، كان يطرح الشعار الذي يلتف حوله كل ابناء الاسلام وبناته الامناء، وإذا اردنا ان نقف على الحقيقة بعينها وينجلي لنا وجه الحق فيما نقول فما علينا الا ان نقف وقفة سريعة ونلم المامة قصيرة بسيرة هذا العظيم الذي شكل اول داعية للثورة علناً على كل ظالم وجائر وردد الاستنكار بعنف وحزم حتى كانت النهاية شهيداً سعيداً في دار قفر وغربة بعد ان نال منه النفى والوحدة اقصى وافظع الوان الضغط والحرمان فالى رحاب تلك الشخصية الصحابية العظيمة :

أبو ذر في عهد النبي

استفاقت الجزيرة العربية بل العالم كله على انشودة الخلاص التي يحملها ارواح الناس واكلهم، انه صوت رسول الله الذي استيقظ على هده العالم وانتبهت الانسانية المعذبة من غفوتها وصحت بعد ليل دامس بهيم. وعلا الصوت فتحررت جموع المستضعفين والمنصفين للانضواء تحت ذلك اللواء المبارك لأن به خلاصها من الذل والاستعباد والضعف والهوان وطرق سمع الغفاري ذلك الصوت الحنون وطالما

البراز فيطلب شربة فيقدم له ضياع من لبن وعندها تنطلق من حنجرتة زغرودة المؤمن الواثق : الله اكبر، ما هذا التكبير وما شأنه؟ نعم انه العهد والعلامة التي يتوقعها عمار من النبي حيث قال له : آخر رزقك من الدنيا ضياع من لبن. قد تحقق الآن وهو يأمل ان تكون النهاية يأمل ان يرزق الشهادة بين يدي علي في سبيل الله والمبادئ الاسلامية السامية.

نزل عمار الى المعركة ولكن كما قلنا من يجسر ان يقابل عماراً بسيفه بعد بلاغ النبي وقوله : عمار تقتله الفئة الباغية - نعم ان من يحارب علياً - وهو افضل من عمار - يملك رجالاً قساة جفاة لا يطيعون الله الا بما يسمح لهم به معاوية، ان هناك قوماً قلوبهم اقصى من الحديد لا تخاف الله ولا ترجوا الحساب ولهم الجرأة الكافية لقتل عباد الله جميعاً مرضاة لسيدهم معاوية نعم ان هناك زبانية اموية رباها معاوية على عبادته فهي تملك قساوة الوحوش وضراوة الاسود لا ترعى لمؤمن عهداً ولا تحفظ وداً فليبرز الى عمار جماعة وتناله سيوفهم وهكذا صار واستشهد البطل العظيم دفاعاً عن القيم والمبادئ وصوناً لحق الله واحكامه. ويرتفع مع النفس الأخير من حياته صوت رقيق ضعيف قائلاً : اليوم القى الاحبة (١) محمداً وحزبه انه صوت عمار بترنيمة العذبة الندية انه لحن الوداع لهذه الدنيا انه شعار المؤمنين في خاتمة حياتهم ووصيتهم لاخوانهم الذين يتلمسون خطاهم ويعيشون اهدافهم وآمالهم. هكذا اصحاب محمد يكونون؟ هكذا عرفناهم في سيرتهم وسلوكهم؟ هكذا اعطونا دروساً عالية وتفانياً رائعاً في سبيل الله، . أنهم صحابة صدقوا ما عاهدوا الله عليه، ووفوا بما قالوا فآثروا الحق واندفعوا في سبيله وبذلوا الغالي والنفيس من اجله، ﴿فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة﴾ (٢) واين هذا النمط العالي من الصحابة البغاة المنحرفين والتجار الانتهازين كمعاوية وعمرو واضرابها...

١ - ابن الأثير ج ٣ ص ٣١٠

٢ - آل عمران / ١٤٨



الإمام
الدكتور عبد الحليم محمود

أبُو ذَرٍّ الْخِفَارِيُّ و الشُّيُوعِيَّة

El-buruz el-Gifari
050337

25 KASIM 1993

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	20659
Tasnif No:	322.573 LER

الطبعة الرابعة



دارالمعارف

-Kohire, 1985

eastern and the western shores of the Indian Peninsula. Nonetheless, the supremacy on the oceanic trade-routes rested in the hands of the Arabs until the arrival of the Portuguese. It goes to the genius of Albuquerque to see clearly that the Indian Ocean could only be controlled by taking over from the Arabs the whole chain of strong points at Malacca, the Indian Peninsula, Hormuz and Socotra (which guarded the entrance to Aden).

It is agreed that the port settlements in Ceylon were entirely foreign and predominantly Muslim. Their organisation and relationship with the local sovereign followed a pattern similar to that prevailing in Calicut, of which we possess sufficiently detailed information. The Arab merchants believed in compact communities around *bankshalas* in virtual autonomous control of the port under a head who was recognised as a minister or delegate of the local sovereign.²⁴ Very often it was they who farmed the port dues for the sovereign. Whether or not the sovereign had an organised navy, he relied on the support of these traders in time of need. Not only the naval vessels and service but also the diplomatic influence of these traders abroad was eagerly requisitioned. In the service of a resolute sovereign like the Zamorin, these traders would go on for a hundred years sacrificing their all loyally and steadfastly. This is quite understandable inasmuch as the interests of the local sovereign were fully integrated with those of the Arab merchants. Elsewhere too the main concern of these Arab merchants was none other than to see that the local sovereign did not allow himself to be cajoled by their rivals. This is the veritable pattern that unfolds itself on the arrival of the Portuguese in the Indian Ocean.

24. In the narrative of Ibn Baṭūta, the position of *Jālāsī*, "the Vizier, prince of the sea," at Colombo, does not imply any defiance of the authority of the local sovereign. It is only when he is identified with the "accursed Saracen" Coya Jaan (said to have gained possession of the greater part of the kingdom) of Giovanni de Marignola that he is designated an usurper. Vide JCBRAS, 1882, p. 56. It is almost certain that "*Jālāsī*" is not a proper name, but a designation compounded of *jala*, "water," "sea," and a word signifying "prince," "lord," may be *arasān*.

VI

ABŪ DHARR AL-GHIFARĪ

(1) Abū Dharr al-Ghifārī (d. 32 H.), the fifth in order of precedence to accept Islam among the *Ṣaḥāba*,¹ is best known for his vehement protest against the hoarding of money (gold and silver), the emergence of a wealthy and privileged class indulging in luxury and high life and the misappropriation of public funds on the part of Amīrs, provincial governors and lesser officials, who built splendid palaces, acquired vast holdings of land and owned huge flocks of camels and sheep.² He was pained to observe that he alone clung to the standards which prevailed at the time of the Prophet's death; everyone else had changed and smeared his character with things which are not countenanced by the Kitāb and the Sunnah.³ Truth was suppressed; falsehood was patronised; the truthful were put to shame and the selfish people achieved their sordid ends with no regard for *taqwā* (fear of Allah).⁴

(2) Abū Dharr was complimented by the Prophet as "the most

1. I. Sa'd. According to Abū Dharr himself.

2. Vide his admonition to Abū Huraira :

”هل تطاولت في البناء واتخذت زرعاً او ماشية ؟“ (ابن سعد)

3. Cf. the words of Abū Dharr:

”وذلك اني سمعته ، صلعم ، يقول : اقربكم مني مجلساً يوم القيامة من خرج من الدنيا كهيفة ما تركته فيها ، وانه والله ما منكم من احد الا وقد تشبث منها بشئ غيري“ (ibid.)

”وكان ابوذر يقول : والله لقد حدثت اعمال ما اعر فيها ، والله ما هي في كتاب الله ولا سنة نبيه ، والله اني لارى حقاً يظف ، وباطلاً يحبي ، وصادقاً يكذب ، و اثره بغير تقى ، و صاحباً مستأثراً عليه“ (Ansāb, V, 53)



SONUÇ

Netice olarak söylemek gerekirse, evvelce de ifade edildiği gibi, 'Hüsn-i Mutlak' denilen eksiksiz, kâmil ve değişmez güzel Allah'tır. Dünyada mutlak güzel, yani ideal güzel yoktur. Güzel olan her şey Mutlak Güzel (Cemâl bâ-kemâl)'in yanında eksik ve sönük kalır. Dünyadaki her çeşit güzelin kaynağı 'el-Cemîl' ismidir. Dünyevî güzellikler bu ismin parıltıları, akisleri ve feyzidir. Böylece mücerret güzelliğin ilâhî bir vasf olduğuna itikat eden, Allah'ın cemâl-i mutlak olduğuna iman eden İslâm inançla güzel birleşmesinden meydana gelen hükümler manzumesi hüviyetini taşımaktadır. İslâm'da estetiğin ilâhî ve itikâdî temeli budur.

Buna göre, güzel davranış 'edeb', güzel ses 'musıkâ', güzel nazım 'edebiyat/şiiir', güzel şekil 'mimarî' esasen İslâm'da matlup olan bir husustur.

Bu sahalarda 'Mutlak ve İdeal Güzel'e en yakın olan güzel şekilleri meydana getirmek için, kıyamete kadar bıkmadan usanmadan çalışıp çabalamak ve bu yolda didinmek müslümanlara vazife olarak verilmiştir.

Kur'ân-ı Kerim'in en güzel edebî bir kitap olması; Rasûlullah (s.a.v.)'in şairi Hassan b. Sâbit'e şiir söyletmesi; henüz İslâm'a girmemiş olan Ka'b b. Zühayr'ın söylediği kaside karşısında bürdesini çıkarıp ona giydirecek kadar heyecanlanması; putperest bir şair olan Übey b. Ebu's-Salt'ın şiirlerini okutması, bunları zevkle dinlemesi ve duygulanınca da "Adam kendi müşrik, fakat şiiri müslüman" demesi; Lebid'in bir mısraını hutbede okuması ve musıkîye ayrı bir ehemmiyet atfetmesi, güzel sanatların dinde önemini gösteren güvenilir ve sağlam delillerdir.

İslâm kültür ve medeniyetine gönül veren sanatkarlar, her şeyden önce, yüce ve mukaddes kitabımız Kur'ân-ı Kerim'i çok iyi tanımalı, şanlı Peygamberimiz'in yaşayışını inceden inceye bilmeli, yüce 'sahâbî' kadrosunu ve onları takip eden 'ehl-i sünnet ve'l-cemâat' büyüklerini ve konuyla ilgili açıklamalarını öğrenmeli, bu ölçülere uyarak eser veren zatlara hakkı ile kavramalıdır.

Böyle yapılırsa, İslâm medeniyetini kuşatan 'estetik dehâ' bütün sadeliği ile anlaşılır. Şiire, nesre, hitabete, hattatlığa, nakkaşlığa, mûsikîye, çiniye, mermerlere renk ve biçim veren ruh ve muhteva daha iyi anlaşılır ve hissedilir. Ancak bu yapıldıktan sonradır ki İslâm medeniyetinin Greko-Latin medeniyetinden farkları ortaya koyulabilir ve son iki asırdan beri İslâm alemini kapıp götüren 'soysuzlaşma cereyanları' anlaşılabilir.

Ondokuz Mayıs Üniversitesi

İLÂHİYAT FAKÜLTESİ DERGİSİ, sayı: 10

Samsun - 1998, s. 351-386

BİR YALNIZ SAHABİ EBÜ ZER EL-GİFÂRİ

Arş. Gör. İsrail BALCI*

a) Müslüman Olması ve Mekke'deki Günleri

Asıl adı Cundub b. Cudâne olan Ebû Zerr, Gıfâr kabilesine mensuptur.¹ Yenbu liman şehri yakınlarında oturan Gıfârîler, şehirlerarası yollardaki hırsızlıkları, kervanları yağmalamaları, Araplarca kutsal sayılan haram aylara bile hürmet etmemeleri ve Kabe'yi ziyarette gelen hacı adaylarının mallarını yağmalamalarıyla ün kazanmışlardır.² Ebû Zerr kabilesinin önde gelen, sözü dinlenen ve cesur fertlerinden birisi olup, müslüman olmadan önce o da Gıfârîlerin yaptığı taşkınlık, yağma ve çapulculuk olaylarına karışmıştır.³

Hiz. Peygamber'in (a.s.) risaletini açıktan yaymaya başlamasından sonra müşrikler tarafından amansız bir baskı ve boykot altında tutulduğu bir sırada, Ebû Zerr'in Mekke'ye gelerek kendi isteğiyle müslüman olduğunu görüyoruz. O haram aylarda bile yağma ve çapulculuktan geri durmayan kabilesinin davranışlarından rahatsızlık duymaya başlamış ve Benû Gıfâr'ın tacizlerine maruz kalan insanların acziyeti, onu bir pişmanlık ve nedamete sevk etmiştir. Ebû Zerr'in bu tutumunu kabilesinin diğer üyeleri muhtemelen eleştirmiş olacaklar ki, daha fazla baskı ve azar duymamak için yurdunu terk etmeye karar vermiştir. Bu amaçla yanına annesi ile kardeşi Üneys'i de alarak, varlıklı ve hatırı sayılır dayısının yanına sığınmıştır.⁴ Ebû Zerr bir müddet dayısının

* O.M.Ü. Sosyal Bilimler Enstitüsü.

¹ İbn Sa'd, et-Tabakatü'l-Kübra, Beyrut, Ty., IV, 219; Buhari, Tarihu'l-Kebir, Diyarbakır, 1962, II, 221; İbn Abdilberr, el-İstiab fi Ma'rifeti'l-Ashab, Kahire, Ty., IV, 1652; Zehebi, Tarih (Ahdu Hulefa-i Raşidin), Beyrut, 1987, 405; İbnü'l-Esir, Usdu'l-Gabe fi Temyizi's-Sahabe, Kahire, 1970, VI, 99; Zirikli, el-Alam, Beyrut, 1980, II, 136.

² Müslim, Sahih, Fedail, 28/132, IV, 1919, (No: 2473); İbn Sa'd, IV, 219; Zehebi, Tarih, 165; Hamidullah, İslâm Peygamberi, İstanbul, 1993, I, 92.

³ İbn Sa'd, IV, 222; Zehebi, Tarih, 408; Makdisi, Kitabu'l-Bed' ve't-Tarih, Paris, 1916, V, 33.

⁴ Müslim, Fedail, 28/132, IV, 1919, (No: 2473); İbn Kesir, el-Bidaye ve'n-Nihaye, Beyrut, 1966, III, 34-35; Hamidullah, I, 92-3.

dent of the others until the fourth century. For the word *al-Ṣūfī* alone, there is perhaps more than one etymology. Used as the name of a pure ascetic like Abū Hāshim, it is no doubt derived from the "wool" of his cloak. As the name of a chemist like Ibn Ḥayyān, it suggests the "purification" (*ṣāfā, ṣūfiyya*) of red sulphur. These two etymologies were linked quite early if it is indeed true that Ibn Dīnār had already made the pun on "Sufism" and "purity" that would be employed by Tustarī⁸⁷ and Sarrāj,⁸⁸ and then in the famous *qaṣīda* on mysticism of the Karrāmī poet Abū'l-Faṭḥ Bustī.⁸⁹ Other, less defensible,⁹⁰ etymological sources have been suggested: *ṣaff auwal*, the first row before God; *ahl al-suffa*, the "people of the bench" in the mosque in Medina: Banū Šūfa, a bedouin tribe; the Greek word *σοφος* (*sophos* — Merx); *ṣūfa* and *ṣūfān*, employees of the church. 'Abd al-Qāhir Baghdādī in the eleventh century⁹¹ was able to collect a thousand different definitions of the word "Sufism"; Nicholson, in the twentieth, seventy-eight.⁹² These curiosities of literature and dogma are irrelevant to the semantic history of the vocable.

V) THE FIRST TRACES OF COLLECTIVE ORGANIZATION⁹³

mawā'iz, moral sermons: Hasan Baṣrī and Bilāl Sakūnī.

ḥalqa, a room for pious meetings: Ja'far b. Hasan Baṣrī.⁹⁴ The first *ḥalqa* for the *sama'* (spiritual concert) was established in Baghdād by Abū 'Alī Tanūkhī, a friend of Sarī (d. 253).⁹⁵

majlis al-dhikr, hermitage for brief retreats: Ḥasan;⁹⁶ 'Isā ibn Zādhān at Ubulla, c. 120.⁹⁷

ṣāwāmī', conical cells (syn. *kūkh* and *duwayrāt*), imitated from the Melkites.⁹⁸ In about 150, 'Abd al-Wāhid ibn Zayd's disciples made the first cluster of these, in a *ribāt*, a monastery with defensive walls, at 'Abbādān (an Arabo-Persian word meaning "the pious men"). The monastery

87. Ap. Yāfi'i, *Nashr*, II, 341.

88. Bustānī, *Dā'ira*, s.v.

89. Birūnī, *Āthār*, s.v.

90. Kalābādhī, *Ta'aruf*, ms. Paris Supp. pers., f. 65a-69b.

91. Subkī, III, 239.

92. *JRAS*, 1906, 303-48.

93. The first form of Muslim asceticism was militant; generally, the mystics sequestered themselves only after participating in holy war on the frontier. They took to hermitages that were fortified because near dangerous borders. From Ibn Adham to Shāfiq to Ḥallāj, mystics were militants.

94. Jāhiz, *Bayān*, I, 195.

95. Tagrib, II, 25.

96. *Qūt*, I, 149.

97. Ibn 'Arabī, *Muhād.*, II, 59.

98. Qallāl, in Jāhiz, *Ḥayawān*, IV, 146.

quickly became famous: Ḥafṣ ibn Ghiyāth (d. 194) mentions it;⁹⁹ prayers performed there (*al-ṣalāt bi 'Abbādān*) were especially valued;¹⁰⁰ Waki' (d. 197) went there to make a retreat of forty nights;¹⁰¹ Sahl Tustarī made a visit.¹⁰² It seems to have been destroyed by the Zinj (260 A.H.).¹⁰³ *maṭāmīr*, silos, caves (syn. *shikāft* in Persian), imitated from the Nestorians.¹⁰⁴ Kalābādhī speaks of the Shikāftiyya ascetics of Khurāsān.¹⁰⁵ *khānqāh*, monastery: at Ramla in Palestine about 140: Abū Hāshim, who had come from Kūfa; then perhaps Abū 'Abbād, the teacher of Ibn Adham, and Abū Ja'far Qaṣṣāb.¹⁰⁶ In Jerusalem, Ibn Karrām built a monastery about 230. *minbar* (*kursī*): the first chair of Sufi doctrine in the mosques; Yahyā Rāzī in Cairo (d. 258), and Abū Ḥamza in Baghdād (d. 269).¹⁰⁷

2. GENERAL PICTURE OF ISLAMIC ASCETICISM IN THE FIRST TWO CENTURIES

A. Among the Ṣaḥāba: Abū Dharr, Ḥudhayfa, 'Imrān Khuzā'i

We must first dismiss the stories, invented after their time, about the as-

99. Dhahabī, *I'tidāl*, s.n. "Ja'far ibn Muḥammad."

100. *Qūt*, II, 121.

101. 'Abbās Dūri, *ta'rikh*, ap. Shibli, *Ākām*, 150.

102. *Tafsīr*, 26.

103. It is amazing indeed that the collective name *ṣūfiyya* should first appear in Alexandria in 199 A.H. (Kindī, 162, 440; Mez, 269) to designate puritans in revolt. Around 'Abbādān the word designated the *muṭawwi'a*, "civic volunteers" from Baṣra, who formed groups in the shadow of the hermits' prayers. Not until a century later was there an attack, by the famous Ibn Waḥshiyya (pseudonym of the extremist Shiite Ibn al-Zayyāt) in his *Filāḥa Naḥṣiyya* (ms. P., 2803, 22b-23b), against the "Ṣūfiyya" for their proud, false, and parasitic laziness (Nöldeke sees a bookish borrowing from a Greek text of Eunapios against Christian monks). The hermitage of 'Abbādān (now an oil refinery) was named after a man called 'Abbād. The greatest masters went there on retreat: Muqātil ibn Sulaymān (d. 158: *Tārikh Balakh*, ms. P. afp. 115, 52a), Ḥammād ibn Salama (d. 167: *I'tidāl*, I, 278), Bishr Ḥafī (Ghazālī, *Kimya*, trans. Ritter, 171). Ibn al-Mubārak imitated it at Marv (Naw Ribāt: cf. Sam'ī). 'Abbādān was the model imitated by Abū Hāshim 'Uthmān ibn Sharīk Kūfī at Ramla in Syria (one of the sites suggested for the Qur'ānic "Rabwa" of Jesus) c. 150 A.H. Ramla (destroyed c. 560 A.H.) was the center for ascetics in Syria (*ahl al-shām*) and was visited by Sarī Saqāṭī, Ibn Khaffīf (when Rūdhbārī lived there), and Ibn al-Jallā; Wajīhi heard Ibn Fātik there. After Ramla, the Karrāmiyya founded *ribāts* at Jerusalem, in Khurāsān, and at Dinawar. Then the Kāzarūniyya constructed their great network of pious hostels. In 'Abbādān, the recitation of the *tasbīḥ* entailed repeating not the "*ṣubḥān Allāh*" but the "*ḥasbi Allāh*" (counting with pebbles and dates), which made Nazzām indignant (Ibn al-Jawzī, *Ḥumaqā*, 106). Sahl Tustarī justified this *dhikr* as *tawakkul* (Qur. 9: 129; 39: 38), declaring that it was the *taqallub* of the Seven Sleepers (Qush. 90). According to Muqaddasī, the earth at 'Abbādān was composed of silt from Jerusalem. Ḥammād ibn Salama, nephew of Ḥamīd Ṭawīl, was considered one of the *abdāl*; via Thābit (of Ṣuhayb) he taught the *ziyāda* (of Paradise) and the vision of God (*shābb amrad*) (*I'tidāl*, s.v.).

104. Qallāl, loc. cit. (above, n 98).

105. *Ta'aruf*, loc. cit. (above, n 90).

106. Blochet, *Esotérisme*, 245.

107. *Qūt*, I, 166; Tagrib, II, 25.

IRCICA جمهورية مصر العربية
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
لجنة إحياء التراث الإسلامى

سُبُلُ الْهُدَى وَالرَّشَادِ فِي سِيرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ

لِلإمام محمد بن يوسف الصالحى الشافعى المتوفى سنة ٩٤٤هـ

المجلد الثانى
تحقيق

الدكتور مصطفى عبد الواحد

رقم الكتاب
الكتاب السابع والعشرون

القاهرة
١٣٩٥ هـ - ١٩٧٤ م

يشرى على إصدارها
مجدد نسق عولمة

28 EYLUL 1992

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في قصة إسلام أبي ذر وأخيه أنيس رضى الله
تعالى عنهما
٤٢١
... ..

فكر ذر الغفاري

الفكر السياسي عند أبي ذر الغفاري

- ٢٧١٠- الاقطش، عبد المجيد محمد محمود. أبو ذر الغفاري وآراؤه في السياسة. (رسالة ماجستير، جامعة الأزهر، كلية الشريعة والقانون، ١٩٨١ م).
- ٢٧١١- ضيف الله، محمد رakan. أبو ذر الغفاري وآراؤه في السياسة والمال. (اطروحة، جامعة الأزهر، كلية الشريعة والقانون).

٢٦٥- ج

موسوعة مصادر النظام الاسلامي، ج. الثامن،

الامامة والسياسة، قم ١٤١٧، ISAM KTP 070928

El-Zar Fikri

أبو ذر الغفاري

جندب^(١) بن جنادة بن سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار، الغفاري،

أبو ذر

٠٠٠ - ٣٢ هـ

٠٠٠ - ٦٥٢ م

(١) هذه الترجمة التي ذكرها «ابن حزم» في جمهرة أنساب العرب . وثمة خلاف كبير في المترجم له واسم أبيه.. ولكن ما أثبتناه قد قال عنه الإمام ابن عبد البر في الاستيعاب: «هو أكثر وأصح ما قيل عنه إن شاء الله تعالى» . وهالك بيان الخلاف المشار إليه: (أ) جندب بن جنادة: قال عنه الإمام ابن عبد البر: «هو أصح ما قيل في هذا الشأن» . (ب) برير بن عبد الله (ج) برير بن جنادة (د) برير بن عسرة (هـ) جندب بن عبد (و) جندب بن السكن (ز) برير؛ وقيل بالتصغير . وقيل في اسم والده أنه :

١ - يريد ابن عرفة ٢ - السكن بن جنادة بن قيس بن بياض...

وما دنا بصدد الإشارة إلى هذا الصحابي الجليل نلفت الانتباه إلى أن أعداء الإسلام والمسلمين ودعاة الشر المغلف بما يسمونه «الاشتراكية العلمية» - زوراً وبهتاناً - أو «الماركسية» نسبة إلى شيطان في صورة الإنسان المدعو «ماركس».. هؤلاء المارقون عن الإنسانية يدعون زوراً وبهتاناً أن ثمة اتفاق بين مادعا إليه الصحابي الجليل «أبو ذر» وبين دينهم الجديد «الشيوعية» وهذا إفك واقتراء وكبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً .

١ - الطبقات الكبرى/ لابن سعد ٢١٩:٤-٢٣٧ .

٢ - الإصابة في تمييز الصحابة ٦٣:٤ .

٣ - الاستيعاب في أسماء الأصحاب ٦٣:٤ هـ من الإصابة .

٤ - جمهرة أنساب العرب/ لابن حزم، تحقيق عبدالسلام محمد هارون في ص ١٨٦ .

٥ - حلية الأولياء: ترجمة رقم ٢٦ في ١٥٦:١-١٧٠ .

٦ - الاعلام ١٣٦:٢، وغير ذلك كثير .

28 APR 1995

MAST

SO.

أبو قر العفاري

وآراؤه في السياسة والاقتصاد

Ebu Korr el-Gifari

عبد المجيد محمد الأقطش

ماجستير في السياسة الشرعية

١٤٠١ هـ — ١٩٨١ م

Abu Zer al-Ghafari

أبو ذر الغفاري

(— — —)

(الرَبْذَة ٣٢ هـ / ٦٥٢ م)

جُنْدُب بن جنادة بن سفيان بن عبيد أبو ذر الغفاري ، الحجازي ، من كبار الصحابة . كان من السابقين في الإسلام ، أسلم بعد أربعة ، وكان خامسهم ، وهو أول من حيا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحية الإسلام ، رجع إلى بلاد قومه ، وبعدما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أتاه أبو ذر بعدما ذهب بدر وأحد والخندق ، وصحبه إلى أن مات .

وانتقل إلى بادية الشام في خلافتي أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، ولما ولي عثمان استقدمه إلى المدينة لشكوى معاوية منه في نشر قوله بتحريم ادخار الأغنياء ما زاد عن حاجتهم ، فعاد إلى نشر رأيه في المدينة ، فأمره عثمان بالرحلة إلى الربذة (من قرى المدينة) وبقي فيها حتى مات ، ولم يكون في داره مايكفي به .

وفي اسمه واسم أبيه خلاف ، وكان زاهداً ، متقللاً من الدنيا ، كريماً لا يخرن من المال شيئاً ، قوالاً بالحق ، لا يخاف في الله لومة لائم ، وكان طويلاً أبيض الرأس واللحية .

روي عنه في كتب الحديث ٢٨١ حديثاً ، وروى عنه ابن عباس وأنس وأبومسلم الخولاني وأبو إدريس الخولاني وخلق كثير ، وروى الترمذي مرفوعاً : « ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبي ذر » ^(١)

(١) الإصابة ٦٠/٧ ، أسد الغابة ٣٥٧/١ ، ٦٩/٦ ، تهذيب الأسماء ٢٢٩/ ٢ ، حلية

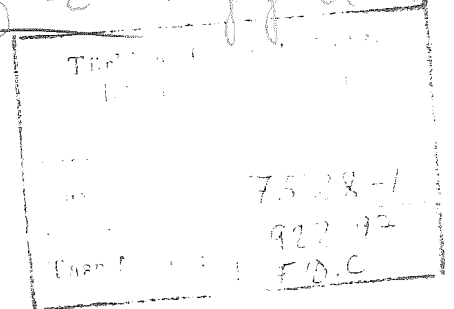
الأولياء ١٥٦/١ ، ٣٥٢ ، الخلاصة ٢١٥/٣ ، الأعلام ١٣٦/٢ .

COMPANIONS OF THE HOLY PROPHET (S.A.W.).

PART I

RAFI AHMAD FIDAI

Eleu Zerr el Ghifari 49-61



INTERNATIONAL ISLAMIC PUBLISHERS
K-26 F. Saket, New Delhi-17

HAZRAT ABU ZAR GHIFARI (R.A.A.)

THE FRIEND OF THE PROPHET (S.A.W.)

Hazrat Abu Zar Ghifari acclaimed the Kalima and entered into the fold of Islam when none but Hazrat Khadija (R.A.A.), Hazrat Abu Bakr Siddiq (R.A.A.), Hazrat Ali (R.A.A.) and Hazrat Zaid Bin Harisa (R.A.A.) had accepted Islam. Thus Hazrat Abu Zar was one of the first ten Muslims. In Islamic history he is known as one of the most candid, frank and straightforward companions of the Holy Prophet (S.A.W.). He always expressed the truth at the risk of incurring displeasure of others. His statements were always prompted by regard for truth, free from disguise or bias and without regard for friendship or otherwise. His heart was pure and unsophisticated.

One day while the Messenger of Allah, Hazrat Muhammad (S.A.W.) was sitting with some of his companions, Hazrat Abu Zar came and paid homage to the Prophet (S.A.W.) in such a manner that expressed his boundless love and respect for the Messenger of Allah (S.A.W.). The Prophet (S.A.W.) was very pleased with his manners and said:

"The heaven has never given shadow and the earth has never borne a person who had more truthful tongue than that of Abu Zar."

The real name of Hazrat Abu Zar Ghifari was 'Bareer,' or according to some other historians 'Jandab'. He belonged to the tribe Banu Ghifar, so he is known as Ghifari. This tribe was the offspring of Kenana bin Khazima who was also an ancestor of the Prophet (S.A.W.) on the fifteenth step of the family chain. Ghifar was on the seventh step of Hazrat Abu

Zar's family chain so the tribe was renamed after him. Hazrat Abu Zar's mother was Ramla, the daughter of Rabiha. She too belonged to the same tribe. The abode of the tribe was in the area of Bad'r about eighty miles away from Madina. The way from Mecca to Palestine was not far away from the place where Banu Ghifar used to live. The people of Banu Ghifar tribe were very poor, having no proper means of subsistence. Yet they remained contented for long to their pitiful plight. But, at last, they were compelled by their poverty to adopt robbery as their means for their existence. They would plunder not only the trade caravans passing through the road between Mecca and Palestine, but also would invade sometimes the other tribes living in the area.

This was the atmosphere in which the child Jandab or Bareer (Abu Zar) opened his eyes in the world. In his early age he also took part in some of the adventures of his tribesmen. But, one day all of a sudden his mind was changed and he began to hate robbery and plundering. He also had strong feelings against the so-called gods, goddesses and man-made idols. The Lord guided him towards the path of His Oneness and he began to pray the Lord according to his own way. About his this state of mind, later on, he narrated himself:

"I used to stand for prayer at night and remain standing till dawn. And then I would lay myself on earth and would rise only when there was heat of the sun."

The people of Ghifar would hear him uttering "La-Ilaha-Ill-Allah" and would wonder at his utterance. Till then the Sun of Islam had risen in Mecca, and the Prophet (S.A.W.) had started to call the people towards the Message of Allah. One day a man of the Ghifari tribe, who had been to Mecca, heard about the call of the Prophet (S.A.W.). Coming back to his tribe he narrated about this call to Hazrat Abu Zar. Hearing this Hazrat Abu Zar at once sent his brother Unais to Mecca in order to be aware of more facts about the Prophet (S.A.W.) and his call towards the Oneness of Allah. Unais, who was an intelligent person and a great poet, went to Mecca and heard directly the lofty message of the Prophet. He was much impressed by the sayings of the Prophet (S.A.W.).

AL-HADIS

An English Translation & Commentary

OF

Mishkat-ul-Masabih

(Containing sayings, doings and teachings of the Holy Prophet and events before and after Resurrection)

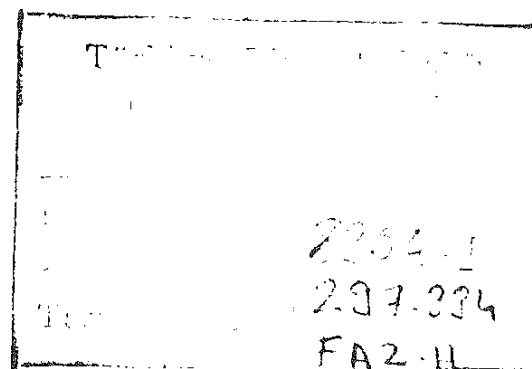
With

Suitable arrangements into Chapters and Sections

By

AL-HAJ MAULANA FAZLUL KARIM

BOOK I



Malik Sirajuddin & Sons

Publishers, Lahore-8 (Pakistan)

54

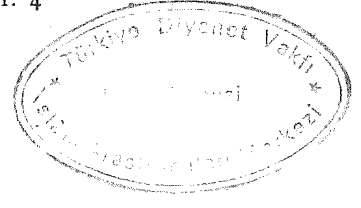
AL-HADIS

12. Abu A'mer Ash'ari : His description is not found in any book. He has got very few traditions.
13. Abdur Rahman b-Abzi : He belonged to the tribe of Kuzayi and was a liberated slave of Nafe'-b-al Hares. He lived at Kufa where he was governor. He died at Kufa.
14. Abu Omamah : He belonged to the tribe of Aus at Medina. He was born during the time of the Holy Prophet only 2 years before his death.
15. Aban-b-Osman : He was the son of the Caliph Osman and was a Tayebin of Medina. He narrated many traditions from his father and others. He died at Medina at the time of Yezid-b-Abdul Malek.
16. Abu Bashir Qais-b-Zayed : He died immediately after the occurrence of Hurrah and got a very prolonged life. He was one of the companions of the Prophet.
17. Abu Hamid : His full name is Abdur Rahman b-Sa'ad Khazraji. He died at the end of the Caliphate of Muawiyah.
18. Abu Darda'a : He was one of the Ansars and was very learned and intelligent. He lived in Syria and died in 32 A. H. at Damascus.
19. Adu Zarr : His full name is Jundab-b-Jonadah and surname Qaemul-Quran. He was one of the refugees and was well-known companion of the Prophet and greatly devoted to piety. Even before his conversion, he was known as a man of ideal devotion and piety. He preached Islam among his tribesmen and lived at Damascus for a pretty long time but subsequently settled at Zabdah near Medina at the time of the first Caliph, where he died. A large number of companions and the followers of companions heard traditions from him.
20. Abu Rafe Aslam : He was a liberated slave of the Prophet and was Copt of Egypt. He was original by slave of Hazrat Abbas who made him a gift to the Prophet. He set him at liberty when he carried the news to the Prophet at Medina that Abbas accepted Islam. He embraced Islam before the battle of Badr.

pagite

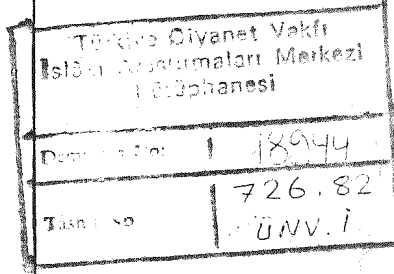
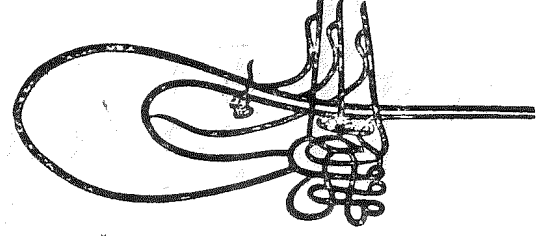
Ebu Zer Gifari Tekkesi ve Turbesi

İSTANBUL FETHİ DERNEĞİ
YAYINLARI — Nr. 4



İSTANBULDA SAHÂBE KABİRLERİ

Prof. Dr. A. SÜHEYL ÜNVER



İSTANBUL — 1953

EBU ZERR-İL-GİFÂRİ

(ابو ذر الغفاری)

Eğrikapı tepesinin aşağı taraflarında büyük bir sarnıç, Hançerli-hamam'ın aşağı taraflarında Çınarlıçeşme kurbindedir. Valide Câmiî denen Nakş-ı dil Valide mescidi ittisalindeki türbede gömülüdür. Üstü açık bir kabirdir. Yanında türbedarı medfundur. Mescidin ilk bânisi Sadr-î âzam Şehid-Ali Paşadır¹.

Habîb-i Hazreti Mevlânın Ashâb-î güzîninden
Cenab-î Bû Zer-î Gifârî nam bir zat-î âlîşan
Stanbul feth olunmazdan mukaddem fi-sebîlillah
Gazâya azm-ü niyyet eyleyüp ol server-i meydan
Kılup küffâre şîrâne hucum aher reh-i Hakta
Şahâdet şerbetin nûş eyleyip kıldı fedây-i can
Makam-u-medfeni ashâbı ba'd-ez feth-i İstanbul
Olup keşfeylediler her birinin kabrin âbâdân
Mürur-i ezmineyle bû güzide zat-î valânın
Der-û-divar-u-sakf-i medfeni olmuştu pek vîran
Olup tevîka mazhar bu makam-û-mescid-i pâki
Yeniden kıldı inşâ Valide Sultan-ı Mahmud-Han
Resulullah'a ta'zimen kılup ashabına hürmet
Zehî hayr eyledi ol mehd-i-ulyây-i kerem bünyân
Hudâ hem zâtini hem nur-i çeşmi Han-ı Mahmudu
Kıla herhalde mahfuz u setri didei udvân
Sezâdır yazsa Vâsîf bendesi bu mısraî tarih
Bu âli meşhedi yaptırdı ra'nâ Valide Sultân

Sene 1227

Sahâbeler hakkındaki levhada hakkında şu kıt'ayı okuduk :
Darphanede sahib-i ayar Serler kesen yâ Zülfikâr
Ya Hazret-i Bû Zer-î Gifâr Şefâate ir-gör bizi

¹ Ayvansaraylı Hafız Hüseyin Efendi el mecmuasında bu izahatı veriyor. Zira kendisi Sultan Mahmud-ı Adlî'nin annesi Nakş-ı dil Valide Sultan'ın burasını yeniden yapturmasına yetişmemiştir.

EDHEM

(ادھم)

Eba Eyyûb-i Ensârînin sakasıdır. Meşhedi olarak maruf olan Eyub-Sultanda Cezerî Kasımpaşa mahallesinde Baba-Haydar'dan Otakçılara giden ana yolun sağındadır ve karşısında ufak ve zarif ahşap bir mescid vardır. Türbe kesme taştan yapılmıştır. XVI ncı asrın klasik yapılarından bir kabirdir. Sandûkası önündeki kitabe :

Hazret-i Hâlid Radiye anhü Rabb-ül-Vahîd
Sakası Edhem Hazretlerinin Meşhed-i Âlileri

Fatiha

Hicret-ün-Nebi Sene 46

Önünden geçen yol, penceresinin seviyesine göre geçmiş asırlarda bir metreden fazla derinde olmalıdır.

Halk arasında Edhem-Baba diye anılır.

4 Ağustosta mahallen tetkikimizden öğrendiğimize göre bir hayır sahibi tarafından tavanı yeniden ahşap olarak inşa edilmiştir. Çadde tarafında geniş ve üstü yuvarlak tek penceresi vardır. Kapısı sola ve yanındaki havluya açılır. 3 kabir vardır. Başta kendi kitâbesi durur.

Diğer iki kabrin birisi saray hocalarından Hafız Abdullah ve Eyüb imamı Abdürrahman Efendilere aiddir.

ASHÂB-I KİRÂM

İsimleri gayr-ı malûm)

(اصحاب کرام)

Böyle bir kısmın mevcut olduğunu İstanbuldaki sahâbe hakkındaki levhadan öğrendik ; bir yerinde :

«Esamî-i şerifleri gayr-i mübeyyen ashâb-ı kirâm rıdvannullahi aleyhim ecmaîn» yazılıdır. Kabirlerinin bulunduğu yerde «Toklu Dede mahallesinde Toklu Dede namındaki ni'm-el-ceyşin makamında ihya olunan Ahmed-ül-Ensârî, Hamdullah-il-Ensârî ve Ebu Şeybet-il-Hudrî kabirleri

Ebu Zeri Gifari (١٥-٥٥)

العالم الإسلامي

في العصر الإسلامي

(٤١ - ١٣٢٢هـ / ٦٦١ - ٢٧٥٠ م)

دراسة سياسية

Tashir Diyanet Vakfi Tashir ve Tashir Vakfi	
Kayıt No. :	٩٩٦١
Tashir No. :	٨٥٦-٣٥١٢ AŞD-A

تأليف

دكتور محمد السافي مدير المخطوطات

أستاذ التاريخ الإسلامي بجامعة الأزهر

الطبعة الأولى

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

— ٤٥ —

الشام — حيث استطاع أن يكون شيعة من هؤلاء، ففي الكوفة جماعة بزعامة عمرو بن الأصم ، وكان منهم الأشتر النخعي ، وزيد بن صوحان ، وزيد بن النضر الحارثي ، وعبدالله بن الأصم . وفي البصرة جماعة أخرى بزعامة حرقوص بن زهير السعدي ، وكان منهم حكيم بن جبلة العبدى ، وذريح بن عباد العبدى ، وبشر بن شريح ، وابن المحرش بن عبد بن عمرو ، وجماعة ثالثة فى مصر على رأسها الغافقى بن حرب العكى ، ومن بينهم عبد الرحمن بن عديس البلوى ، وكنانة بن بشر التجيبى ، وعروة بن شميم الليثى ، وأبو عمرو بن بديل بن ورقاء الخزاعى ، وسودان بن رومان الأصبحى ، وزرع بن يشكر اليافعى ، وسودان بن حمران السكونى ، وقتيرة بن غلان السكونى .

تلك هى الجماعات التى أخذت على عاتقها فى الأمصار الثلاثة تدبير أمر الفتنة وتنفيذها ، وقبل أن نمضى معهم لنعرف حجم الجريمة التى ارتكبوها فى حق الأمة الإسلامية . ينبغى أن نوضح دور الدعوة التى دعا إليها صاحبى جليل هو أبو ذر الغفارى — رضى الله عنه — ومدى مساهمتها فى اشتعال الفتنة ، دون قصد منه ، أو بعبارة أكثر تحديدا ، كيف استغل السبيئة أبازر ودعوته فى تحقيق أهدافهم ؟

أبو ذر الغفارى ودعوته :

كان أبو ذر الغفارى — واسمه جندب بن جنادة بن سكن (١٠٤) — من السابقين إلى الإسلام ، فقد أسلم قبل الهجرة إلى المدينة ، وعاش حياته زاهدا متنسكا ، فلما كان عهد عثمان بن عفان ، وكثرت الأموال فى أيدي المسلمين ، وتوسعوا فى المطعم والملبس والسكن ، مما لم يكن مألوفاً

(١٠٤) هذا هو المشور فى اسم أبى ذر على مارجحه ابن حجرى فى الإصابة ج ١١ ص ١١٨ وما بعدها . وانظر كذلك ترجمة أبى ذر وفوائده فى صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٦ ص ٢٧ وما بعدها . طبقات بن سعد ٢١٩/٤ — ٢٣٧ — تاريخ خليفة بن خياط ١٦٦ — وابن الأثير — اسد الغابة ج ١ ص ٣٥٧ — المعارف لابن قتيبة — ٢٥٢ — ٢٥٣ ، والطبرى — تاريخ — ج ٤ ص ٢٨٣ وما بعدها ، والذهبي سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٧٨ .

— ٤٤ —

المسلمون ، ويستخلصوا منها دروسا وعبرا يكون لها أثرها فى حاضرهم ومستقبل أيامهم .

نعود إلى عثمان رضى الله عنه ، لنرى كيف بدأ يعالج الموقف بعد أن استفحل أمر السبيئة ، وبعد أن عاد الصحابة الذين أرسلهم إلى الأمصار ليكشفوا له الحقائق ، ماعدا عمارا ، الذى جنده السبيئون ، وضموه إلى صفوفهم .

بدأت معالجة عثمان — رضى الله عنه — للموقف بأن كتب إلى أهل الأمصار : « أما بعد فأنى أخذ العمال بموافاتى فى كل موسم ، وقد سلطت الأمة منذ وليت على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، فلا يرفع على شيء ولا على أحد من عمالى إلا أعطيته ، وليس لى ولعمالى حق قبل الرعية إلا مقروك لهم ، وقد رفع إلى أهل المدينة أن أقواما يشتمون وآخرون يضربون ، فيأمن شتم سرا وضرب سرا ، من ادعى شيئا من ذلك فليواف الموسم ، فليأخذ بحقه حيث كان ، منى أو من عمالى ، أو تصدقوا فإن الله يجزئ المتصدقين .

فلما قرئ فى الأمصار أبكى الناس ، ودعوا لعثمان ، وقالوا : إن الأمة لتبخض بشر ، وبعثت إلى عمال الأمصار ، فقدموا عليه ، عبد الله بن عامر ، ومعاوية ، وعبدالله بن سعد ، وأدخل معهم فى المشورة ، سعيد ابن العاص — وعمر — ابن العاص — فقال ويحكم ! ماهذه الشكاية ، وماهذه الإذاعة ؟ انى والله لخائف أن يكون مصدوقا عليكم ، وما يعصب هذا — أى يناط — الإبى ، فقالوا : ألم تبعث ؟ ألم يرجع إليك الخبر عن القوم ؟ ألم يرجعوا ولم يشافهم أحد بشيء مما يتقولونه المتقولون — لا الله ما صدقوا ولا بروا ، ولا نعلم لهذا الأمر أصلا ، وماهى إلا إذاعة لايحل الأخذ بها ، ولا الانتهاء إليها » (١٠٣) .

حقا إنها إذاعة كاذبة ، وكيد وتضليل ومؤامرة نجح ابن سبأ فى حبكها وتدبيرها ووجد لها أرضا خصبة بين الحاقدين من العرب فى كل قطر — ماعدا .

(١٠٣) الطبرى ج ٤ ص ٣٤٢ .

الغدير

في الكتاب والسنة والأدب

كتاب نبي علمي فني تاريخي أدبي أخلاقي

يذكر في موضوعه غدير في باب بحث فيه عن حديث الغدير كتاباً وسنة وأدباً
ويستعين بحسب أمة كبيرة من جالات العلم والدين والأدب من الذين ظلموا هذه الأمانة

من إمام وغيرهم

تأليف

المختار الجليل الجليلي الشيخ الأكبر

عبدالحسين أحمد الأميني النجفي

قام كتاب : الندير جلد ٨

تأليف : علامه اميني

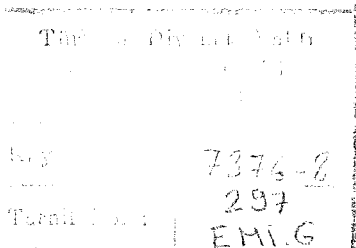
ناشر : دار الكتب الإسلامية

تبريز : ٢٠٠٠ نسخة

نوع الطباعة : درم

طابع : خورشيد

تاريخ النشر : ١٣٦٦



آرامش ناشر : تهران - بازار سلطانی ٤٨ دارالكتب الإسلامية

07 EKIM 1991

Eba Zer-el-Gifari, 343-352

أبودر والاشرائية

لقد عرفت كل ماني كنانة الأولين من نبال مرشوقة إلى العبد الصالح شبيه عيسى
في أمة محمد ﷺ فلم هاهنا إلى رجرجة الآخرين من مقلدة الدور الأخير الضابطين
خبط عشواء، الذين رموا أبادر حواجله بالاشرائية تارة وبالشيوعية أخرى.

هل أحاط علماء هؤلاء الأغرار بمبادئ الشيوعية العنيفة، ومواد الإشرائية الذي
هو بمقربة من رديفته المبنوضة؟

وهل أتيح لهم عرفان مغازي أبي ذر المصلح العظيم فيما قال ودعا إليه؟ حتى
طفقوا يوفقوا بين المبدأين.

لا أحسب أنهم عرفوا شيئاً من تلكم المغازي وأنهم في ظنهم الغالب بهم شيوعية
خونة يديفون السم في الدسم، ويسرون حسوا في ارتقاء، اتخذوا مآقوله بل تقولوه
أكبر دعاية إلى تلكم المبادئ الهدامة لأسس المدنية والحضارة، المضادة لنا موسى
الطبيعة، فضلاً عن حدود الإسلام، يجعل مثل أبي ذر العظيم شيوعياً أو إشرائياً، وقد
صافقه على ما هتف به ونقم على من ناره وآذاه من القوم جل الصحابة إن لم نقل
كلهم ممن يعبأ به وبرأيه، واستاءوا لما نكسب به من جرأ ذلك الهتاف وفي مقدّمهم
مولانا أمير المؤمنين علي عليه السلام وإبناءه الإمامان إن قاما وإن قعدا، وعمرار الذي قال فيه
رسول الله ﷺ : أن عماداً مع الحق والحق معه يدور عماد مع الحق أينما دار^(١)
إلى كثيرين واقفوا هؤلاء على النعمة والإستياء، فلم يكن أبودر شاذاً في رأيه، ولا أنهي
إلينا أنه خالفه أحد من الصحابة فدونك صحايف التاريخ وذبر الحديث.

نعم : خالفه الذين يريدون أن يخضعوا مالا لله خضعة الابل نبتة الربيع، وكانوا
يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقون منها ما يجب عليهم اتفاقه، ويحرمون الأمة عن
أعطياتهم وما ينمو منها، ويريدون للضعفاء أن يرزخوا تحت نير الاضطهاد، ويرسفوا

(١) سيوانيك في محله في الجزء التاسع باذن الله تعالى.

والحق معه في كل ما يقول ويفعل.

وهل ترى؟ أن رسول الله ﷺ مع أنه كان يعلم أن أبادر سوف ينوء في أخرياته
بدعوة باطلة كهذه طفق ينوء به، ويعرفه بين الملا بصفات فاضلة تكبر مقامه، وتعظم
مكاته عند الجامعة، وتمكنه من القلوب الصالحة، ويقول عمر له ﷺ : يا رسول الله
فنعرف ذلك له؟ فيقول ﷺ : نعم فأعرفوه له؟ فيكون ﷺ مؤيداً له على عيته،
ومؤسساً لباطله، ومعرفاً لضلاله؟ حاشا رسول العظمة من مثل ذلك.

فمن أظلم ممن إفتري على الله كذباً ليضل الناس بغير علم
قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا، إذ تلقونه بالسنتكم

وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم، مالهم به من

علم ولا لا بأنهم، إن يتبعون إلا الظن

وإن هم إلا يخرصون

جوهرة سائر العرب

في عصور العرب الزاهرة

Ibū Zarr el-Gifārī (262-263)

الجزء الأول

العصر الحثلي ، عصر صدر الإسلام

تأليف

أحمد زكي صفوت

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
ayıl No :	12-1
asıl No :	292-409 SAF.C

وكيل كلية دار العلوم جامعة القاهرة سابقا

المكتبة العامة

سجلت في

- ٢٦٣ -

٢٩٦ - كتاب عثمان إلى معاوية

فكتب إليه عثمان :

« إن الفتنة قد أخرجت خطمها^(١) وعينها ، فلم يبق إلا أن تيب ، فلا تنكأ^(٢) القرح ، وجهز أبا ذر إلى وابتعث معه دليلا وزوده ، وارقق به ، وكفكف الناس ونفسك ما استطعت ، فإنما تمليك ما استمكنت .

فأشخصه معاوية إلى عثمان ، فقال له : يا أبا ذر ما لأهل الشام يشكون ذر بك^(٣) ؟ فأخبره أنه لا ينبغي أن يقال مال الله ، ولا ينبغي للأغنياء أن يقتنوا مالا ، فقال : يا أبا ذر على أن أفضي ما على وأخذ ما على الرعية ، ولا أجبرهم على الزهد . وأن أدعهم إلى الاجتهاد والاقتصاد ، قال : فتأذن لي في الخروج ، فإن المدينة ليست لي بدار ؟ فأذن له فخرج فنزل الربرة^(٤) .

(تاريخ الطبري ٥ : ٦٦)

٢٩٧ - كتاب عثمان إلى عبد الرحمن بن ربيعة

وكتب عثمان إلى عبد الرحمن بن ربيعة وهو على « الباب » .

« إن الرعية قد أبطر كثيرًا منهم البطنة^(٥) ، فقصر ولا تقتحم بالسدين ، فإني خاش أن يبتلوا^(٦) .

فلم يزجر ذلك عبد الرحمن عن غايته ، وكان لا يقصر عن بلنجر ، فحصرها وقاتله الترك فأصيب وانهمز المسلمون وتفرقوا .

(تاريخ الطبري ٥ : ٧٨)

وكان ذلك سنة ٣٢ هـ .

(١) الخطم جمع خظام ككتاب : وهو الزمام .

(٢) نكأ الفرجة كنع : فصرها قبل أن تبرا فتدبت .

(٣) ذر بك كفرح ذريا : صار حديدا ماشيا . (٤) قرب المدينة .

(٥) البطنة : الاعتلاء الشديد من اللطام ، والبطار والأشر .

- ٢٦٢ -

فكتب إليه :

« أما بعد : فإن نسبها أنها بنت القرافصة بن الأحوص ، وجعلها أنها بيضاء جديدة » .

فكتب إليه :

« إن كانت لها أخت فزوجنيها » .

فبعث سعيد إلى القرافصة يطلب إحدى بناته على عثمان ، فأمر القرافصة ابنه صببا فزوجها إياه . (الأغان ١٥ : ٦٧)

٢٩٥ - كتاب معاوية إلى عثمان

وقام أبو ذر الغفاري^(١) بالشام - سنة ٣٠ هـ - وجعل يقول : « يامعشر الأغنياء ، واسأوا الفقراء ، بشر الذين يكذبون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكايير من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم » فما زال حتى ولع الفقراء بمثل ذلك ، وأوجبه على الأغنياء ، وحتى شكوا الأغنياء ما يلقون من الناس^(٢) ، فكتب معاوية إلى عثمان .

« إن أبا ذر قد أعطل^(٣) بي ، وإنه تجتمع إليه الجموع ، ولا آمن أن يفسيدهم عليك ، فإن كان لك في القوم حاجة فاحمله إليك » .

(تاريخ الطبري ٥ : ٦٦ ، ومروج الذهب ١ : ٤٣٨)

(١) هو جندب بن جنادة أسلم والتي صلى الله عليه وسلم بمكة أول الإسلام ، فكان رابع أربعة ، وخيل شمس خمسة ، وقد هاجر إلى الشام بعد وفاة أبي بكر ، وتوفي بالربرة سنة ٣٢ هـ انظر ترجمته في أسد الغابة ١٠ : ٣٠١ ، والاصابة ٧ : ٦٠ . (٢) كان الذي بعث أبا ذر هو عبد الله بن سبأ ، وهو يهودي من أهل صنعاء أنه سردها ، وقد أسلم في زمان عثمان ، ثم نقل في بلدان المسلمين يحاول سلاتهم ، فلما ورد الشام إلى أبا ذر . فقال : يا أبا ذر ألا تعجب إلى معاوية . يقول : المسال مال الله ، ألا إن كل شيء لله ، كأنه يريد أن يحتججه دون المسلمين ويحجج اسم المسلمين ، فأناه أبو ذر فقال : ما يدعوك إلى أن تنسب مال المسلمين مال الله ؟ قال : يرحمك الله يا أبا ذر ، ألسنا عباد الله ، والمسال ماله ، والملقى خلقه ، والأمس أمره ؟ قال : فلا تفلح ، قال : فإني لا أقول إنه ليس لله ، ولكن سأقول : مال المسلمين . (٣) أعطل به الأمر ، وأعطاه وعطل به : اشتد وغلط واستغلق .

مقدمات النبوة وإعداد الرسول مع معجزاته وخصائصه ﷺ

تأليف

د . يحيى إسماعيل أحمد

مدرس الحديث وعلومه بجامعة الأزهر

الجزء الأول

دار الوفاء للطباعة والنشر
المصورة - ت ٢٧٤٢٣

بن ثمان عشرة سنة ، وكان عمُّ الزبير يعلق الزبير في حصر ويدخن عليه بالنار ويقول
إرجع إلى الكفر ، فيقول الزبير لا أكفر أبداً (١) .

وهذا مثال لما يلقاه الداعية في تنفير الناس عنه وتعذيبهم به فلا يزداد على ذلك
إلا صبراً وتقويضاً .

وخبر حصار قريش لرسول الله وصحبه وآله في الشعب ثلاث سنين (٢) وكتبوا
في ذلك كتاباً على بنى هاشم ألا يناكحوه ولا يبيعوهم ولا يخالطوهم ، وكان ذلك
سنة سبع من حين بعث ﷺ ، لا يدعونهم يخرجون من شعبهم إلا في موسم الحج
مما أجهدهم حتى سمعت أصوات صبيانهم من وراء الشعب (٣) هو خير مثال
لما ينتظر آل الداعية وأصحاب المروءة من أهله ممن لا يبيعون حق القرابة والرحم
بالشتم البخس لأصحاب السلطان والجباية ، فما لأن له ﷺ رأى ولا لانت منه
القناه .

إن بنى هاشم لم يكونوا كلهم مسلمين ، ولكن غاظ العتاة أنهم لم يقبلوا أن
يسلموا لهم رسول الله ويبيعون دمه ، فأجأوهم وصبيانهم ثلاثة أعوام .

حتى أصحاب الحقوق من احترق ليعف نفسه ويعين دعوته لا يدعه المبتلون
بهناً بكسب أو يفرغ لإنتاج .

كان خباب بن الارت رجلاً حدادا (قيناً) يصنع بمكة السيوف ، وكان قد باع
من العاص بن وائل سيوفاً عملها له حتى كان له عليه مال ، فجاءه يتقاضاه ،
فقال : يا خباب والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد ، فلما أتى عليه دينه أن
يكسب دنياه بتركه ، وقال له والله لا أكفر بمحمد ﷺ حتى تموت ثم تبعث فقال
له : يا خباب إليس يزعم محمد صاحبكم هذا الذي أنت على دينه أن في الجنة ما ابتغى
أهلها من ذهب ، أو فضة ، أو ثياب ، أو خدم ؟ قال خباب بلى . قال فأنظرنى
إلى يوم القيامة يا خباب حتى أرجع إلى تلك الدار فأقضيك هنالك حقك فوالله

وهذا مثل لا ستشارة الغوغاء على الداعية الأعزل إلا من ابتته .

وعن عروة بن الزبير أن رجلاً أقبل بزنب بنت رسول الله ﷺ فلحقه رجالان
من قريش فقاتلاه حتى غلباه عليها فدفعها فوقعت على صخرة فأسقطت وهريقت
دما فذهبوا بها إلى أبى سفيان فجاءته نساء بنى هاشم فدفعها إليهم ، ثم جاءت بعد
ذلك مهاجرة فلم تزل وجعة حتى ماتت من ذلك الوجع فكانوا يرون أنها
شهيدة (١) .

وهو مثل للدعاة في الخصومة بمطاردة أبناء الدعاة والتضييق على البيوت رجاء أن
يلين صاحب الدعوة أو يستكين .

وعن أبى ذر « أتيت مكة فابتدأت بالصفاء فإذا عليها رجالات من قريش ولقد
بلغنى أن بها صابئاً أو مجنوناً أو شاعر أو ساحر فقلت أين هذا الذى تزعمونه ؟
فقالوا ها هو ذاك حيث ترى ، فانقلبت إليه فوالله ما جزت عنهم قيد حجر حتى
أكبوا على كل عظم وحجر ومدر فضرجوني بدمى وأتيت البيت فدخلت بين الستور
والبناء وضمت فيه ثلاثين يوماً لا أكل ولا أشرب إلا من ماء زمزم حتى كانت ليلة قمرء
أضحيان أقبلت امرأتان من خزاعة طافتا بالبيت ثم ذكرتا أسافاً ونائلة وهما وثنان كانوا
يعبدونهما ، فأخرجت رأسى من تحت الستور . فقلت احملأ أحدهما على صاحبه ،
فغضبتا ثم قالتا : أما والله لو كانت رجالنا حضورا ما تكلمت بهذا ، ثم ولتا
فخرجت أقفو آثارهما حتى لقيتا رسول الله ﷺ فقال ما أنتما ؟ ومن أنتما ؟ ومن
أين جئتما ؟ وما جاء بكما ؟ فأخبرتا الخبر . فقال أين تركتما الصابئ ؟ فقالتا تركناه
بين الستور والبناء ، فقال لهما : هل قال لكما شيئاً ؟ قالتا نعم . وأقبلت حتى
جئت رسول الله ﷺ وآله وسلم ثم سلمت عليه عند ذلك ، فقال من أنت ؟ ومن
أنت ؟ ومن أين أنت ؟ ومن أين جئت ؟ وما جاء بك ؟ فأنشأت أعلمه الخبر .
فقال : من أين كنت تأكل وتشرب ؟ فقلت من ماء زمزم . فقال أما أنه لطعام
طعم (٢) . »

وعن عروة بن الزبير قال أسلم الزبير بن العوام وهو ابن ثمان سنين وهاجر وهو

١ - المصدر السابق ٣/٣٦٠ .

٢ - كتبت قريش الصحيفة لما علمت ما فعل النجاشي مع رسلهم وإكرامه لجعفر وأصحابه ، فكبر عليهم
وغضبوا وأجمعوا على قتله ﷺ انتاع الأسباع ١/٢٥ ، الطبقات الكبرى ١٥١/١٤٠ .

٣ - الطبقات الكبرى ١/١٣٩ ، سيرة ابن هشام ١/٣٥٠ .

١ - الطبراني وهو مرسل ، رجاله رجاله الصحيح ٩/٢١٦ .

٢ - المستدرک ٣/٣٤٠ .

نهاية الأرب

في

فنونه الأدب

تأليف

M. O.

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النوري

224-228

Türkiye İhtisat ve Ticaret Bakanlığı

5722-177

السفر الثامن عشر 6955-18

297.91

NUV.N

نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب

مع استدراقات وفهارس جامعة

وزارة الثقافة والإرشاد القومي

المؤسسة المصرية العامة

للتأليف والترجمة والطباعة والنشر

الجزء الثامن عشر

٢٢٦

وعقبة بن عامر بن عيسى

الجهني من جهينة بن زيد بن سؤد بن أسلم بن عمرو بن الحاف بن قضاة ،
وكان يكنى أبا حماد ، وقيل : أبا أسد ، وقيل : أبا عمرو ، وقيل : أبا سعاد ،
وقيل : أبا الأسود ، وقيل : أبا عمار ، وأبا عامر . وكان عقبة بن عامر صاحب
بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقودها به في الأسفار . قال أبو عمر : سكن
عقبة بن عامر مصر ، وكان واليا عليها ، وأبنتى بها دارا ، وتوفي في آخر خلافة معاوية .

وبلال بن رباح المؤذن

مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنهما ، وكان يكنى أبا عبيد الله ، ويقال :
أبا عبد الكريم ، وقيل : أبا عبد الرحمن ، وقيل : أبا عمرو ، وقد تقدم خبره في أول
السيرة . وأمه حمّامة ، وكان خازنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخى بينه وبين
عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب ، وكان بلال رضي الله عنه صادق الإسلام طاهر
القلب ، وكان من مولدي المرأة . مات بدمشق سنة عشرين ، وهو ابن ثلاث
وستين سنة ، ودفن بمقبرتها عند الباب الصغير ، وقيل : مات سنة إحدى وعشرين
[وهو ابن سبعين سنة] .

وسعد مولى أبي بكر الصديق

رضي الله عنهما ، خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وروى عنه الحسن
البصري ، ويعتد في أهل البصرة .

(١) في التاج وغيره . « زيد بن لوث بن سؤد ... الخ » .

(٢) وفي أسد الغابة : وقيل : أبو لبيد ، وأبو عمر ، وأبو عيس ، وأبو أسيد ، وأبو أسد وغير ذلك .

(٣) الدراة : موضع بين مكة واليمن كما سيأتي في الأثر . وفي الأصول : « الشراة » بالمعجمة .

وما أتينا به عن أسد الغابة وغيره . (٤) ما بين القوسين سابقا من .

٢٢٧

من نهاية الأرب

وذو شمس بن أنحى النجاشي

وربان : ابن أخته ، ويقال فيه : ذو شمس ، خدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم . قال ابن عبد البر : وقد عدّه بعضهم في موالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
له أحاث خرجها أهل الشام وهو معدود فيهم .

وبكير بن شدّاخ اللثي

وربان فيه : بكراً ، عدّه الشيخ أبو محمد الديلمي في خدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

وأبو ذر الغفاري

وربان : أبو الذر ، والأقول أشهر . وأختلف في اسمه اختلافا كثيرا ، فقيل :
جندب بن جندب ، وهو أصح ما قيل فيه إن شاء الله . وذكر أبو عمر بن عبد البر
الأخيه في اسمه ، وترجم عليه بعد ذلك : جندب بن جندب بن سفيان بن عبيد
ابن واقفة بن سرام بن غنار بن ميسل بن صمرة بن كنانة بن خزيمة بن مدركة
ابن إلياس بن مضر بن نزار الغفاري ، وأمه زملة بنت الوقعة ، من بني غفار .
تقدم خبر إسلامه في وفد غنار في أول عهد السّنة ، وأقام أبو ذر عند قومه بعد
إسلامه حتى مضت بذر واحدة وأخيه ، ثم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) راجع له أسد الغابة وذكر أنه من خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه كان يلقب بـ « ذر » .
فما أحسن ما إلى رسول الله تعالى له : « إن كنت أدخل على أخيك فقل له : « يا رسول الله ،
رسول الله » . « اللهم صدق قوله والله الشّرف » . وأوردت نسخة في عهد عمر بن الخطاب كانت في أعين
الفرقة ، ويركز مرة صلى الله عليه وسلم .

(٢) في الاستيعاب لابن عبد البر : « جندب بن سفيان بن جندب بن خزيمة » الخ .

جمع ص ٣ وما بعدها من هذا الجزء .

نهاية الأرب

٢

Abu Zayd al-Ghaffar

فنونه الأدب

Die 1. Auflage
M. 8

تأليف

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النوري

Abu Zayd al-Ghaffar

2-7

Türkiye Diyanet İşleri	6993-18
İslam Araştırmaları	287.91
Tagazi No: 1	NUV.N

١٧٧ - ٧٢٣ هـ

السفر الثامن عشر

نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب

مع استدراقات وفهارس جامعة

وزارة الثقافة والأشغال

المركز المصري العام

للتأليف والتحرير والطباعة

من نهاية الأرب

الجزء الثامن عشر

٣

ذكر من وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهو بمكة قبل الهجرة

وقد عليه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة غفار ، وأزد شعوّة ، وهمدان ،
والطفيل بن عمرو الدوسي ، ونضاري الحبشة .

ذكر وفد غفار وقصة أبي ذر الغفاري في سبب إسلامه

روى الشيخ الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي رحمه الله في كتابه المترجم
بـ «دلائل النبوة» بسنده إلى عبد الله بن الصّامت ، قال قال أبو ذر رضي الله عنه :
خرجنا عن قريتنا غفار ، وكانوا يحلون الشهر الحرام ، فخرجت أنا وأخي أنيس
وأمتنا ، فأنطلقنا حتى نزلنا على خال لنا ذى مال وذى هيئة ، فآكرمنا وأحسن إلينا ،
فحسدنا قومه ، فقالوا له : إنك إذا خرجت عن أهلِكَ خالف إليهم أنيس ، قال :
بجاء خالنا فتنا علينا ما قيل له ، فقلت له : أما ماضى من معروفك فقد كدرته ، ولا جماع
لك فيما بعد . قال : ففقرت بنا صرمتنا فأحتملنا عليها [ويفطى خالنا ثوبه فجعل يبكي]
وأنطلقنا حتى نزلنا بحضرة مكة ، فأنقر أنيس عن صرمتنا وعن مثلها ، فأتينا الكاهن
نخبر أنيسا ، فأتانا بصرمتنا ومثلها معها . قال أبو ذر : وقد صليت يابن أخي قبل
أن ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين . قال ابن الصّامت : فقلت
لمن ؟ قال : لله . قلت : فأين توجه ؟ قال : أتوجه حيث وجهني الله ؛ أصلي عشاء

حتى إذا كان من آخر الليل أقيمت كافي خفاء^(١) - يعني الثوب - حتى تعلوني
الشخص . فقال أنيس : إن لي صاحبا بمكة فأخفي حتى آتيك . فأنطلق أنيس
حتى أتى مكة فمات على^(٢) ، ثم أتاني فقلت : ما بهمك ؟ قال : لقيت رجلا بمكة
يرغم أن الله أرسله على دينك . قال : قلت ماذا يقول الناس فيه ؟ قال : يقولون
إنه شاعر وساحر وكاهن . قال : وكان أنيس أحد الشعراء - وفي رواية عنه :
والله ما سمعت بأشعر من أخي أنيس - لقد ناقض أخى عشر شاعرا في الجاهلية أنا
أشعرهم . قال فقال أنيس : لقد سمعت قول الكهنة فما هو يقولهم ، ولقد وضعت
قوله على أقراء الشعر فلم يلتئم ، وما يلتئم والله على لسان أحد بني أنه شعره والله
إنه لصادق وإنهم لكاذبون . قال : قلت له هل أنت كافي حتى أنطلق فأنتظر ؟
فقال : نعم ! وكُن من أهل مكة على حذر ، فإنهم قد شفقوا له وتجهّسوا . فأنطلقت
حتى قدمت مكة ، فخصمت رجلا منهم فقلت : أين هذا الذي تدعونه الصّابئ ؟
قال : فأشار إلي ، الصّابئ ! قال عليّ أهل الوادي بكل مدرة وعظم حتى تحررت^(٣)
منشأ عليّ . قال : فارتفعت حين ارتفعت كافي نصيب أحمر ، فأتيت زمزم فشربت^(٤)
من مائها ، وغسلت عني الدّم ، ودخلت بين الكعبة وأستارها ، ولقد لبثت يابن
أخي ثلاثين من بين ليلة ويوم ومالي طعام إلا ماء زمزم ، فسميت حتى تكثرت^(٥)
عيني بطنى ، وما وجدت على كبدي شفقة جوع . قال : فبينما أهل مكة في ليلة^(٦)

(١) الخفاء (بالكسر) : بين الكساء وكل شيء غطيت به شيئا فهو خفاء . وقد نُسِر الخفاء .
(٢) في الدلائل والطبقات : إن لي صاحبا . الخ . (٣) راث : أبطأ . (٤) في الدلائل :
«على دينه» ؛ أي على دين الله . (٥) أقراء الشعر : طرفة وأتوا . (٦) شفت له كفرج :
أبغضه ونكره . ويحتمل له : استقبله بظلة ووجه كريمة . (٧) نطقت : استندفت .
(٨) في الطبقات : «هذا الصّابئ» . (٩) النصب : الصنم ؛ والمعنى أنهم ضربوه حتى أدموه
نصار كالنصب المحسوب لهم الذبايح . (١٠) شفقة الجوع : دفعه رمزه .

(١) في الدلائل : «هية» . (٢) تناعلنا : أي أظهره إلينا وحدنا به . وفي الدلائل :
«فتنا» . (٣) جماع : اجتماع . (٤) الصرمة : القطعة من الإبل ، وأختلف في عددها ، فقيل :
هي من الصرمة إلى الأربعين ، وقيل غير ذلك . (٥) الزيادة من الدلائل . (٦) في الأصل :
«غفر أنيسا» . وفي الطبقات : «غفر أنيسا بما هو عليه» . (٧) في الدلائل : «يرجى» .

الحفاظ والمحدثين

عبر
أربعة عشر قرناً

ترجم علمية منهجية موثقة وحافلة بالمعلومات
لسير الحفاظ والمحدثين

تُجَلَّى حياتهم الشخصية، وشمالهم الجلية، ومواقفهم الفذة، وتستعرض جلائل أعمالهم في الرحلة والطلب، ونشر العلم والتصنيف، اعترافاً بحقهم، وحثاً على الاقتداء بهم

القرن الأول الهجري

الجزء الأول

تأليف

عبدستار شيخ

1997
MADRID ISLAMIC LIBRARY
SUNAT ALIYAH DOKÜMAN

Türkiye Diyanet Vakfı İlâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
em. No:	51450-1
as. No:	32.2.573 5 EY. A

الدار السامية
بيروت

دار الفقه
دمشق

Ebu Zer el-Gifari (303-336)

الطبعة الأولى

١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

حقوق الطبع محفوظة

تطلب جميع كتبنا من:

دار القلم - دمشق: ص ٤٥٢٣ - ت: ٢٢٢٩١٧٧

الدار الشامية - بيروت - ت: ٦٥٣٦٥٥ / ٦٥٣٦٦٦

ص ١١٣ / ٦٥٠١

تنوع جميع كتبنا في السيرة النبوية

دار البشير - جدة: ٢١٤٦١ - ص ٢٨٩٥

ت: ٦٦٠٨٩٠٤ / ٦٦٥٧٦٢١

فاقة. اللهم إني قد كنت أخافك فأنا اليوم أرجوك. اللهم إنك تعلم أنني لم أكن أحب الدنيا وطول البقاء فيها لجري الأنهار، ولا لغرس الأشجار، ولكن لظماً الهواجر، ومكابدة الساعات، ومزاحمة العلماء بالركب عند خلق الذكر).

●● اتفق أهل التاريخ أن معاذاً - رضي الله عنه - توفي في طاعون عمّواس^(١) سنة (١٨ هـ) في خلافة عمر رضي الله عنه. وكانت وفاته بقصر خالد من أرض الأزْدَنّ بالغور، وقبره هناك.

وتوفي عن ثمان وثلاثين سنة في رأي الأكثر، وصححه الذهبي في «تلخيص المستدرک» وذكره دون غيره في «الكاشف».

ويرى بعضهم أنه توفي وسنة ثلاثة وثلاثون سنة، وهذا رأي ابن المسيّب، وصححه ابن حجر في «الفتح».

والأول أدنى إلى الصواب؛ لأن معاذاً حضر بداراً وهو ابن إحدى وعشرين سنة، وتوفي - باتفاق - سنة (١٨ هـ)، وبين بدر وطاعون عمّواس نحو من سبع عشرة سنة، فيكون عمره (٣٨) سنة على وجه التقريب.

من أخباره الشخصية:

أم معاذ هي: هند بنت سهل من بني رفاعه، ثم من جُهينة.

وأخوه لأمه: عبد الله بن الجد^(٢) بن قيس، من أهل بدر.

وأخته لأبيه وأمه: الصعبة بنت جبل، أسلمت وبايعت.

وكانت له زوجتان توفيتا بالطاعون قبله، ودُفنتا في حفرة واحدة.

وله من الولد: أم عبد الله، أسلمت وبايعت. وعبد الرحمن، وهو بكره، وبه كان يُكنى، وقد قاتل معه يوم اليرموك. وابن آخر لم يُسم.

وقد أصابهم الطاعون جميعاً، فمات من الجمعة إلى الجمعة آل معاذ كلهم،

ثم كان هو آخرهم، فاستشهد بالطاعون، ولم يبق له - رضي الله عنه - عقب.

(١) عمّواس: قرية بين الرملة وبيت المقدس، ونُسب الطاعون إليها لأنه بدأ منها.

(٢) كذا في «الطبقات»، وسماء ابن إسحاق: «سهل بن الجد».

(٦) ١ أبوذر الغفاري^(١)

... - ٣٢ هـ

(١) مصادر ترجمته: صحيح البخاري ٣/١٢٩٤ - ١٢٩٦، ١٤٠١ - ١٤٠٢، صحيح مسلم ٤/١٩١٩ - ١٩٢٥، سنن الترمذي ٥/٦٦٩ - ٦٧٠، سنن ابن ماجه ١/٥٣، ٥٥، مسند أحمد ٥/١٤٤ - ١٨١، المستدرک ٣/٣٣٧ - ٣٤٦، جامع الأصول ٨/٥٦٧، ٥٧٩، ٥٨٠ - ٥٨١، ٩/٥٠ - ٥٦، مشكاة المصابيح ٣/١٧٥٧، ١٧٦٠، ١٧٦١، مجمع الزوائد ٩/٣٢٧ - ٣٣٢، المطالب العالية ٤/١١٦ - ١١٩، فتح الباري ٧/١٧٣ - ١٧٦، طبقات ابن سعد ٢/٣٥٤، ٤/٢١٩ - ٢٣٧، تاريخ يحيى بن معين ٢/٧٠٤، طبقات خليفة ٣١، تاريخ خليفة ١٦٦، العلل لأحمد: رقم ٥٧٧٥، التاريخ الكبير للبخاري ٢/٢٢١ ت ٢٢٦٥، التاريخ الصغير له ١/٥٠، ٧٠، ٩٠، المعرفة والتاريخ للفسوي «انظر فهرس الأعلام»، تاريخ الطبري ٤/٢٨٣ - ٢٨٥، و«انظر فهرس الأعلام»، الجرح والتعديل ٢/٥١٠ ت ٢١٠١، مشاهير علماء الأمصار لابن حبان ٣٠ - ٣١ ت ٢٨، الثقات له ٣/٥٥، تاريخ الصحابة له ٦٠ ت ١٩٤، تاريخ مولد العلماء ووفياتهم لابن زبر ٤٨، ٤٩، رجال صحيح البخاري للكلاباذي ١/١٤٦ - ١٤٧ ت ١٨٠، حلية الأولياء ١/١٥٦ - ١٧٠، جمهرة الأنساب لابن حزم ١٨٦، جوامع السيرة له ٩٦، ١٨٣، ٢٠٣، ٢٥٢، ٢٧٧، ٣٢٠، الاستيعاب ١/٢١٤ - ٢١٨، ٤/٦٢ - ٦٥، الجمع بين رجال الصحيحين لابن القيسراني ١/٧٥ - ٧٦ ت ٢٨٦، الأنساب للسمعاني ٤/٣٠٤ «الغفاري»، صفة الصفوة ١/٥٨٤ - ٦٠٠، أسد الغابة ١/٣٠١ - ٣٠٣، ٥/١٨٦ - ١٨٨، الكامل في التاريخ ٣/١١٣ - ١١٦، تهذيب الأسماء واللغات ٢/٢٢٩ - ٢٣٠، مختصر تاريخ ابن عساكر لابن منظور ٢٨/٢٧٦ - ٣١٦، تهذيب الكمال ٣٣/٢٩٤ - ٢٩٨ ت ٧٣٥١، سير أعلام النبلاء ٢/٤٦ - ٧٨، تاريخ الإسلام - عهد الخلفاء الراشدين ٤٠٥ - ٤١٣، تذكرة الحفاظ ١/١٧ - ١٩، العبر ١/٢٤ - ٢٥، دول الإسلام ١٨، الكاشف ٣/٢٩٣، البداية والنهاية ٣/٣٤ - ٣٦، ٥/٨ - ٩، ٦/٢٠٧، ٧/١٥٥، ١٦٤ - ١٦٥، الإصابة ٤/٦٣ - ٦٥، تهذيب التهذيب ١٢/٩٨ - ٩٩، تقريب التهذيب ٢/٤٢٠، الرياض المستطابة ٢٧٢، شذرات الذهب =

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بمختص
محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الثامن

بإهداء الكعبة الحجازية
ميسى البابي الحلبي وشركاه

— ٢٥٣ —

ابن أبي طالب عليه السلام وعقيل أخاه، وحسناً وحسيناً عليهما السلام، وعمّاراً، فإنهم خرجوا معه يشيّمونه، فجعل الحسن عليه السلام يكلم أبا ذرّ، فقال له مروان: يا أبا ذرّ، لا تعلم أن أمير المؤمنين قد نهى عن كلام هذا الرجل! فإن كنت لا تعلم فاعلم ذلك؛ فجعل عليّ عليه السلام على مروان، فضرب بالسوط بين أذني راحلته، وقال: تنحّ لحاك الله إلى النار!

فرجع مروان منضجاً إلى عثمان؛ فأخبره الخبر، فتلطّى على عليّ عليه السلام، ووقف أبو ذرّ فودعه القوم؛ ومعه ذكوان مولى أم هانئ بنت أبي طالب.

قال ذكوان: لحفظت كلام القوم - وكان حافظاً - فقال عليّ عليه السلام: يا أبا ذرّ، إنك غضبت لله؛ إن القوم خافوك على دنياهم؛ وخفتهم على دينك، فأتروك في أيديهم ما خافوك عليه؛ وأهرب منهم بما خفتهم عليه؛ فما أخرجهم إلى ما منعهم؛ وأغفلك عما منعوك! وستعلم من الرابح غداً، والأكثر حسداً؛ ولو أن السموات والأرضين كانتا على عبد رتقا؛ ثم اتقى الله، لجعل الله له منهما خرجاً. لا يؤنسك إلا الخلق؛ ولا يوحشك إلا الباطل؛ فلو قبلت دنياهم لأحبوك، ولو قرضت منها لأمنوك.

الشرح:

[أخبار أبي ذرّ الغفاري حين خروجه إلى الرّبذة]

واقعة أبي ذرّ رحمه الله وإخراجه إلى الرّبذة، أحد الأحداث التي نعت على عثمان: وقد روى هذا الكلام أبو بكر أحمد بن عبيد العزيز الجوهري في كتاب "السقيفة"، عن عبد الرزاق، عن أبيه، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: لما أخرج أبو ذرّ إلى الرّبذة، أمر عثمان، فنودي في الناس: ألا يكلم أحد أبا ذرّ ولا يشيعه. وأمر مروان بن الحكم أن يخرج به. فخرج به؛ وتحاماه الناس إلا عليّ

Ebu Zer Gifari (252-262)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

16 ARALIK 1994

297.47/ HAD. 3. (176).

— ٢٥٢ —

(١٣٠)

الأصل:

ومن كلام له عليه السلام لأبي ذرّ رحمه الله لما أخرج إلى الرّبذة:

يا أبا ذرّ؛ إنك غضبت لله فأرج من غضبت له. إن القوم خافوك على دنياهم وخفتهم على دينك، فأتروك في أيديهم ما خافوك عليه؛ وأهرب منهم بما خفتهم عليه؛ فما أخرجهم إلى ما منعهم؛ وأغفلك عما منعوك! وستعلم من الرابح غداً، والأكثر حسداً؛ ولو أن السموات والأرضين كانتا على عبد رتقا؛ ثم اتقى الله، لجعل الله له منهما خرجاً. لا يؤنسك إلا الخلق؛ ولا يوحشك إلا الباطل؛ فلو قبلت دنياهم لأحبوك، ولو قرضت منها لأمنوك.

الشرح:

[أخبار أبي ذرّ الغفاري حين خروجه إلى الرّبذة]

واقعة أبي ذرّ رحمه الله وإخراجه إلى الرّبذة، أحد الأحداث التي نعت على عثمان: وقد روى هذا الكلام أبو بكر أحمد بن عبيد العزيز الجوهري في كتاب "السقيفة"، عن عبد الرزاق، عن أبيه، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: لما أخرج أبو ذرّ إلى الرّبذة، أمر عثمان، فنودي في الناس: ألا يكلم أحد أبا ذرّ ولا يشيعه. وأمر مروان بن الحكم أن يخرج به. فخرج به؛ وتحاماه الناس إلا عليّ

كتاب آثار ابن باديس

الجزء الثاني من
المجلد الثاني

مقالات اجتماعية تربوية أخلاقية دينية سياسية

اعداد وتصنيف
دكتور عمار الطالبي



921/BAD

أبو ذر الففاري
رضي الله عنه

- ١ -

كيف كان اسلامه :

من السابقين الأولين وقصة اسلامه كما جاءت في صحيح البخاري
- مع الشرح - في مواضع هكذا : بلغ أبا ذر مبعث النبي - صلى الله
عليه وآله وسلم - فقال لأخيه أنيس : اركب الى هذا الوادي - يعني
مكة - فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم انه نبي يأتيه الخبر من السماء !
فانطلق أنيس حتى قدم مكة وسمع من قول النبي - صلى الله عليه
وآله وسلم - ثم رجع الى أبي ذر فقال له : رأيته يأمر بكمارم الأخلاق
وسمعت منه كلاماً ما هو بالشعر . فقال أبو ذر : ماشيتني مما أردت .
فتزود وحمل شنة من ماء وجراباً من طعام وعصاً وسار حتى قدم مكة
فأتى المسجد فالتبس النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - وهو لا يعرفه
وكره أن يسأل عنه ، حتى أدركه بعض الليل ، فاضطجع فراءه علي بن أبي
طالب رضي الله عنه فعرف انه غريب فقال له كأن الرجل غريب فقال نعم
فقال له علي فانطلق معي الى المنزل فانطلق معه لا يسأل أحدهما صاحبه
عن شيء فبات عنده فلما أصبح عاد الى المسجد فقفى اليوم الثاني
كالأول ورآه علي واستصحبه الى منزله فلما أصبح عاد الى المسجد
ومضى عليه اليوم كسابقه واستصحبه علي معه كالسابق وسأله
ألا تحدثني ما الذي أقدمك قال أبو ذر ان اعطيتني عهداً وميثاقاً
لترشدني فعلت؟ فأعطاه علي العهد والميثاق فأخبره بالذي أقدمه . قال علي :
فانه حق وهو رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فإذا أصبحت

الحجاج بن علاط

أذن له النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - في القول والأخبار
بخلاف الواقع والقول عنه - صلى الله عليه وآله وسلم - مالا يجوز أن
يقال عليه من الوزمة والأسر - لأن ذلك كله كان من خدع الحرب
لأجل التوصل الى افتكاك مال الحجاج منهم حتى لا يتقووا به
وادخال الفيظ عليهم واحداث الوهن في قلوبهم .

فكان ذلك منه - صلى الله عليه وآله وسلم - شرعاً عاماً وحكماً باقياً
في مثل تلك الحال مقدراً بذلك المقدار (١) .



(١) ش : ج ٣ ، م ١٠ ، ص ١٠٣ - ١٠٤
ذو القعدة ١٣٥٢ هـ - ١٥ فيفري ١٩٣٤ م

Ebu Zer el-Gifari (143-165)

رجال السيد بحر العلوم

« المعروف بالفوائد الرجالية »

7687-2
922.973
BAH-R

تأليف

سيد الطائفة العظمى السيد محمد المهدي بحر العلوم الطباطبائي قدس سره

« ١١٥٥ - ١٢١٢ هـ »
« ١٧٤٢ - ١٧٩٧ م »

محقق وعلي عليه

محمد صادق بحر العلوم & حسين بحر العلوم

الجزء الثاني

الكتاب رجال السيد بحر العلوم
المؤلف السيد محمد بن بحر العلوم
الناشر مكتبة الصادق طران
العدد ثلاثة آلاف نسخة
المطبعة آفتاب الطبعة الاولى
التاريخ ١٣٦٣/٩/١

جندب بن جنادة أبو ذر الغفاري ، رابع الاسلام (١) وخادم

= شرح الجعفي ، وحاشية على شرح الشمسية وشرح خطبة الطوالع ، وتفسير بعض السور والآيات - منها تفسير سورة الاخلاص - ورسالة حل الجذر الأصم ، وشرح الرسالة النصيرية ، والرسالة العلمية .

وبالفارسية : الأخلاق الجلالية ، والرسالة التهليلية ، ورسالة في الجبر والاختيار ورسالة في خواص الحروف ، ورسالة صبيحة وصدى نور الهداية .. الى غير ذلك من الكتب والرسائل الكثيرة .

وله (القلمية) لغز في مقابلة كتب البهائي (القوسية) والسيد نور الدين الجزائري (السيفية) وولده السيد عبدالله (الرحمة) .

وينسب اليه قوله :

إني لأشكو خطوباً لا أعينها ليبراً الناس من عذري ومن عذلي
كالشمع يبكي فلا يدرى : أعبرته من حرقة النار أم من فرقة العسل
توفي - رحمه الله - يوم الثلاثاء ، التاسع شهر ربيع الثاني سنة ٩٠٨ هـ عن عمر تجاوز الثمانين . ودفن بـ (دوآن) وعلى قبره قبة بجنبها منارة .

والدواني نسبة الى دوآن - بوزن رمآن - : قرية من توابع (كازرون) في شمالها يبعد نحو من فرسخين ، فيها - اليوم - أكثر من أربعائة دار ، ونفوس أهلها تتجاوز الألفين ، زراعتهم الحنطة والشعير وفيها بساكن كثيرة أكثرها من الكرم والتين . وترجم للدواني - هذا - مفصلاً ألخوانساري في (روضات الجنات : ص ١٦٢) طبع ايران القديم . ويذكر في عامة المعاجم الرجالية بالحفاوة والتقدير .

(١) أبو ذر جندب بن جنادة بن كعيب بن صغير بن الوقعة بن حرام بن سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار بن مليل بن ضميرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر ، هكذا نسب ابن سعد في (الطبقات الكبرى ج ٤ ص ٢١٩) طبع بيروت =

= مرا بنجربه معلوم شد در آخر حال كه قدر مرد بعلم است وقدر علم بحال وتعريبه :

علمت بالذي جربت في آخر أحوالي : أن قدر المرء بالعلم وقدر العلم بالمال وكان في أوائل أمره على مذهب التسنن ، ثم استنصر وتشيع ، فألف كتابه (نور الهداية) صرح فيه بتشيعه .

وترجم له القاضي التستري في (مجالس المؤمنين : ٢ / ٢٢١) طبع ايران سنة ١٣٧٦ هـ ترجمة مفصلة . وما قاله فيها : « ... كان من فضلاء الشيعة الامامية ، وأيد تشيعه بما كتبه - في حاشيته على التجريد الجديدة - للسيد محمد مير صدر الدين الدشتكي الحسيني الشيرازي المقتول سنة ٩٠٣ هـ ، وكانت بينهما مناظرات في الحكمة والكلام - فقال : « والعجب من ولد علي - عليه السلام - كيف يدعي لإطباق أهل السنة على أن جميع الفضائل التي لعلي - عليه السلام - حاصلة لأبي بكر مع زيادة ؟ فان في ذلك لأزراء بجلالة قدر علي - عليه السلام - كما لا يخفى على ذوي الأفهام » .

كما أيد القاضي التستري تشيعه بأبيات له نظمها بالفارسية ، وهي :

خورشيد كمال است بني ماه ولي اسلام محمد است وایمان علي
كر بينه بر این سخن مبطلی بنگر كه زينبات شما است جلي
وذكر له أبيات أخر تدل على تشيعه ، فراجع .

وله من المؤلفات - بالعربية - : رسالة في اثبات الواجب ، ورسالة أخرى في اثبات الواجب ، والحاشية القديمة على شرح التجريد ، والحاشية الجديدة على شرح التجريد ، وشرح الهياكل ، وحاشية تهذيب المنطق ، وحاشية شرح المطالع ، وحاشية شرح انعصدي ، وحاشية كتاب المحاكمات وحاشية حكمة العين ، وأنموذج العلوم ورسالة الزوراء مع حاشيتها ، ورسالة في تعريف علم الكلام ، وحاشية على =

اول من صنف الحديث والآثار بعد المؤمنين

الصحيفة الثانية في اول من صنف الحديث والآثار بعد المؤمنين. المذكورين
فاعلم ان اول من صنف في الآثار بعد سلمان الفارسي هو :

ابو زر الغفاري

ابو زر الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله له كتاب الخطبة
يشرح فيها الامور بعد النبي صلى الله عليه وآله ، ذكره الشيخ ابو جعفر الطوسي
في الفهرست ، واوصل اسناده في روايته الى ابي زر ، وقال الشيخ ابن شهر آشوب
المازندراني في معالم العلماء والصحيح ان اول من صنف فيه امير المؤمنين ثم سلمان
الفارسي ثم ابا زر الغفاري رضوان الله عليهما (١) .

ائمة علم الحديث

الصحيفة الثالثة في ائمة علم الحديث وهم طبقات في الصدر الاول الطبقة
الاولى جماعة التابعين .

الطبقة الاولى

الاصبغ بن نباته

منهم : الاصبغ بن نباته المجاشعي التميمي الحنظلي الكوفي ابو القاسم قال
النجاشي كان من خاصة امير المؤمنين ، وعمر بعده ، روى عنه عهد الاشر وهو
كتاب معروف ، ووصيته الى ابنه محمد رة ، ثم ذكر النجاشي طريقه الى روايتهما ،
وزاد الشيخ ابو جعفر الطوسي في الفهرست على النجاشي ان له مقتل الحسين بن
علي قال رواه عنه الدوري ونص ابن قتيبة على تشيع الاصبغ في كتاب المعارف ،
ونسبه ابن حجر في التقريب الى الرفض قال متروك رمى بالرفض من الثالثة يعني
انه توفي بعد المائة .

عبيد الله بن ابي رافع

ومنهم : عبيد الله بن ابي رافع كاتب امير المؤمنين واحد خواصه وكان من

(١) اول من جمع الاحاديث الوجيزة النبوية ورتبها على الحروف هو الشيخ
ابو محمد جعفر بن احمد بن علي القمي صاحب كتاب المسلسلات احد شيوخ الشيخ
الصدوق محمد بن علي بن بابويه سماه جامع الاحاديث النبوية .

الكنى واللقب

Ebu Zer el-Gafari, (74-75)

تأليف
المحقق الشهير والمؤرخ الكبير
الشيخ عباس القمي

الجزء الأول

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	
Tecrüb No. :	1121

مؤسسة النشر الإسلامية
بيروت - لبنان

ما يصلحه ولا بد منه فطريق يوم القيامة احق ما تزودتم له ، فقام رجل فقال
تأشردنا يا ابا ذر ، فقال : حج حجة لمطام الامور وصم يوماً لوجرة النشور وصل
ركعتين في سواد الليل لوحشة القبور وكلمة حق تفولها وكلمة سوء تسكت عنها
صدقة منك على مسكين فملكك تنجو من يوم عمير . توفي سنة ٣١ أو ٣٢ .

(أبو ذؤيب الهذلي)

خويلد بن خالد يفتي نسبه الى نزار ، شاعر مخضرمي ادرك الجاهلية
والاسلام ولم يلق النبي (ص) في حال حياته . روى الشيخ الاجل الاقدم عبيد الله
ابن عبد الله الاسدي باسناده عن ابي عمرو بن العلاء قال قال ابو ذؤيب الهذلي :
بلغنا ان رسول الله عليل فاجسنا ذلك خيفة واشعرنا حزناً وغما فبت بليلة ثابتة
النجوم طويلة الاناء لا ينجاب ديجورها ولا يطمع نورها فصرت افاشي طولها ولا
افارق غولها حتى إذا كان دون السفر وقرب السحر هتف هاتف :

خطب جليل فت في الاسلام بين النخيل ومقعد الاصنام

قبض النبي محمد فعميونا تدرى الدموع عليه بالاسجام

قال ابو ذؤيب فوثبت من نومي مزوداً (اي مذعوراً) فنظرت الى السماء فلم
أر إلا سعاد الناج فتغالت وقلت ذبحاً وقتلاً تقع في العرب فعلت ان النبي قبض
أو هو مقبوض في علته تلك ، فركبت ناقتي وسرت حتى اذا اصبحت طلبت شيئاً
ازجر عليه فعن لي شيهم (اي قنفذ كبير) قد لزم على صل (اي حية رقيقة)
وهو يتلوى والشيهم يقضيه حتى اكاه فتغالت ذلك شيئاً ما ، وقلت تلوي الصل
انقلات الناس عن الحق الى القاتم بعد رسول الله (ص) ثم تأولت قضم الشيهم قضمه
الامر وضمه اليه فحدثت راحتي حتى قدمت المدينة ولاهلها ضجيج بالبكاء
كضجيج الحبيج اذا اهلوا بالاحرام فقلت مه فقيل قبض رسول الله (ص) فحدثت
الي المسجد فوجدته خالياً واتيت بيت رسول الله فأصبت بابه مرتجياً وقيل هو

(أبو ذر الغفاري)

وهو جندب بالجيم المضمومة وسكون النون وفتح الدال المهملة ابن جنادة
بضم الجيم ، وقيل جندب بن السكن ، مهاجري احد الاركان الاربعة . روي عن
الباقر (ع) انه لم يرتد . مات في زمن عثمان بالربذة ، له خطبة يشرح فيها الامور
بعد النبي . وقال فيه النبي (ص) : ما اظلت الحضراء ولا اقلت الغبراء على ذي طهجة
اصدق من ابي ذر . وما ورد في فضله وفضل صاحبيه سلمان والمقداد اكثر من ان
يذكر . وقد اشرنا الى جملة مما يتعلق به في كتاب سفينة البحار ، فلتكتف هنا
بذكر ثلاث روايات نافعة .

(الاولى) روى الشيخ عن المبد الصالح (ع) قال بكى ابو ذر من خشية الله
حتى اشتكت بصره فقيل له لو دعوت الله يشفي بصرك ، فقال اتى عن ذلك مشغول
وما هو بأكبر همي ، قالوا وما يشغلك عنه ؟ قال : العظيمتان ، الجنة والنار .

(الثانية) روى الثقة الجليل الحسين بن سعيد الاهوازي عن ابي جعفر (ع)
قال : اتى ابا ذر رجل فبشره بغم له قد ولدت فقال يا ابا ذر قد ولدت غنمك
وكثرت فقال ما يسرنى كثرتها فما احب ذلك فما قل وكفى احب الي مما كثر وألهي ،
اتى سمعت رسول الله (ص) يقول : على حافتي الصراط يوم القيامة الرحم والامانة
فاذا مر عليه الوصول للرحم المؤدي للامانة لم يتكفأ به في النار (حافظ الوادي
جانباه) وفي رواية اخرى واذا مر الخائن للامانة القطوع للرحم لم ينفعه معها عمل
ويكفأ به الصراط في النار .

(الثالثة) في البحار عن الدعائم عن جعفر بن محمد (ع) قال : وقف ابو ذر
رحمه الله عند باب الكعبة فقال ايها الناس انا جندب بن السكن الغفاري اتى لكم
ناصح شفيق فلهوا فاكتنفه الناس فقال : ان احدكم لو اراد سراً لا يتخذ من الزاد

فرهنگ ایران زمین

دفترت مندرجات

جلد بیستم (۱۳۵۳)

- ۳۸-۱ قزوینی ، محمد : تصحیحات حدائق السحر
- ۸۲-۳۹ تنکابنی ، میرزا طاهر : کتب درسی قزوینی
- دیوان بیگی ، رضا علی : دیوان بیگی
- ۱۲۲- ۸۳ افشار ، ایرج : فرامین میرزا رضا علی بابا الوزاره
- ۱۴۴-۱۲۳ نراقی ، حسن : تاریخچه خاندان غفاری کاشانی
- ۱۶۴-۱۴۵ غفاری ، اصلان : شجره خاندان غفاری کاشانی
- ۲۰۵-۱۶۵ غفاری ، فرخ : کتابشناسی خاندان غفاری کاشانی
- ۲۴۴-۲۰۶ مدرسی طباطبائی ، حسین : وقفنامه ای از تر کمانان قراویونلو ۲۷۵-۲۴۵
- همدانی ، سید علی : مشارب الاذواق (تصحیح محمد ریاض) ۳۱۵-۲۶۶
- باخرزی ، سیف الدین : وصایا به سید شمس الدین حسینی (به کوشش ایرج افشار) ۳۲۳-۳۱۶
- پاکدامن ، ناصر : نجم الدواله و نفوس تهران ۳۴۷-۳۲۴
- نجم الدوله ، اصفهانی : رساله نفوس تهران ۳۹۳-۳۴۸
- پاکدامن ، ناصر : شرح حال نجم الدوله و کتابشناسی ۳۹۵-۳۹۴
- دانش پژوه ، محمد تقی : آمار مالی و نظامی ایران در سال ۱۱۲۸ ۴۲۳-۳۹۶

۱۳۵۳

خاندان غفاری کاشانی

بقلم حسن نراقی

خاندان بزرگ و سلسله مشهور غفاری های ساکن شهرستان کاشان یکی از طوائف اصیل و ریشه دار ایران و از جمله دودمانهای کهن سال کشور باستانی ما بشمار میروند که شجره حسب و نسب آنها باستناد مآخذ و مدارک معتبر از صدر اسلام تا عصر حاضر نسلا بعد نسل با تسلسل و پیوستگی کاملی مشخص و محفوظ مانده است . و در هر عهد و زمان باقتضای اوضاع و احوال پیش آمد آن عصر شخصیت های بارز و رجال مؤثر نامبرداری از میان آنها برخاسته اند .

ابوذر غفاری : جد اعلای این خاندان از صحابه کبار و محرم اسرار پیغمبر اسلام و بلکه پنجمین فرد صحابه بود که بدان آئین آسمانی ایمان آورد . همچنانکه پس از رحلت نبی اکرم نیز ابوذر و سلمان فارسی نخستین کسانی از صحابه خاص و اولیه پیغمبر بودند که اخبار و احادیث نبوی را براساس مذهب حقه ای که بعدها دستور مذهبی شیعه اثنی عشری گردید گرد آورده بدون نمودند . از این رو همواره مورد خشم و کینه توزی خلفا و عمال آنان واقع گشته روزگارش با تبعید و در بدری سپری گردید . با اینحال ابوذر غفاری بهر دیار که قدم می نهاد آراء و عقاید خویش را درباره خاندان پیغمبر و تطبیق آن با اصول مذهب حقه شیعه از راه تبلیغ و مناظره در میان مردم منتشر می ساخت . (۱)

پس از درگذشت ابوذر غفاری اولاد و اعقاب وی نیز بر اثر پیوستگی بجماعه شیعیان امامیه از همان قرون اولیه اسلامی که از عربستان ناگزیر

مجلة الأزهر

Ebu Zeyd Gifari

تصديقاً لشهرياً عن مشيخة الجامع الأزهر الشريف

أبو ذر الغفاري

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ أبو الوفا المراغي
مدير المكتبة الأزهرية

عَلِمَ من علماء الإسلام، وشخصية من أبرز شخصياته، وصحابي من جلة صحابة رسول الله، يتردد اسمه كثيراً على ألسنة المحدثين، وفي كتب الحديث، لكثرة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فجمعت له كل العناصر التي يجب توافرها في العظيم، فكان عظيماً. وهو أحد أولئك الرجال الذين حفلت بمناقبتهم ومحامدهم كتب السيرة والتاريخ، فكانوا شهداء على فضل الإسلام في خلق الشخصيات وتكوين الرجال.

واسمه على المشهور: جندب بن جنادة بن سفيان بن عبيد الغفاري؛ ينتهي نسبه إلى نزار؛ وغفار قبيلة من كنانة.

يشارك العظماء في كثير من الفضائل التي تكون شخصياتهم، ويمتاز كل منهم بقدر منها يكون في صورته الألوان البراقة التي تلفت الأنظار وتبهج الأبصار. وكذلك كان أبو ذر؛ فقد امتاز بقدر من الفضائل جعله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وحيداً؛ فقد روى أن النبي عليه السلام قال: «يرحم الله أبا ذر! يعيش وحيداً، ويموت وحيداً، ويحشر وحيداً».

ويضيق مجال القول عن إحصاء فضائله، ورسم صورة كاملة تلم بنواحي عظمته، وتجمع أطراف المجد من سيرته. وحسبنا أن نشير إلى ما امتاز به أبو ذر من المحامد ليكون ذلك بمثابة الألوان البراقة، ليبرز صورته واضحة قوية، كما كان في حياته واضحاً قوياً.

موسى نورا وهدي للناس يجعلونه قراطيس تبدوونها وتخفون كثيراً، وعلمت ما لم تعلموا أتم ولا آباؤكم، قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون».

ويقول الرسول صلات الله وسلامه عليه في حديثه عن النساء: «أريت النار فإذا أكثر أهلها النساء، فقيل: ولم يا رسول الله؟ قال: يكفرن، قيل: أيكفرن بالله؟ قال: لا، يكفرن العشير، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأت منك بادرة قالت ما رأيت منك خيراً قط».

وبعد، فإن نعم الله علينا مترادفة لا تزول، وآلاءه علينا لا تحصى ولا تعد؛ وهبنا السمع والبصر والفؤاد، والمال والبنين والجاه والسلطان، وسخر لنا ما في الكون من حيوان وجماد؛ فهل نقا بشكر هذه النعم، أو قدرنا هذه الآلاء؟!

وبين أيدينا ملوك وأمراء وقواد وزعماء أسدوا إلى أهمهم كل خير، ورفعوا رأسها عالياً، وقدموا لها كل ما يقع تحت قدرة البشر من وسائل العزة وأسباب السعادة، فهل رأينا من يقدر ذلك مخلصاً، أو يقوم بواجب الشكر احتساباً؟!

ولولا صفحات في التاريخ يشع سناها للقدوة والتأسي، لذهب خبر تلك الآثار، وانطوى مع الليل والنهار.

ونحن في العصور الحديثة حدث بين ظهرانيها صناعات نافعة ومشروعات مفيدة، خشي أصحابها بكثير من راحتهم في سبيل إسعاد أمتهم، فهل رأينا تشجيعاً ملبوساً، أو تقديراً لهذه الأمور محسوساً؛ تقديراً إيجابياً، وتشجيعاً عالياً، يدفعها إلى الأمام، ويتعهد أطوار تقدمها بالجاه والمال واليد واللسان، قبل رأينا من يفعل ذلك قياماً بواجب الوطن، واعترافاً بمجهود المواطنين؟! يعقل الخليل لسانه حين أقول: لا!.

فاللهم اهد قومي إلى الصراط المستقيم، وهيء لهم من أمرهم رشداً.

al-Khiṣāl, ed. 'Alī Akbar Ghaffārī (Qumm, 1403/1983); Ibn Hajar al-'Asqalānī, Aḥmad, *al-Iṣāba* (Cairo, 1328/1910); idem, *Tahdhīb al-tahdhīb* (Hyderabad, 1325/1907); idem, *Taqrīb al-tahdhīb*, ed. Muḥammad 'Awvāma (Beirut, 1408/1988); Ibn Hibbān, Muḥammad, *al-Thiqāt* (Hyderabad, 1402/1982); idem, *Kitāb al-majrūhīn*, ed. Maḥmūd Ibrāhīm Zāyid (Beirut, 1396/1976); Ibn Hubayra, Yaḥyā, *al-Iṣṣāh* (Aleppo, 1366/1947); Ibn al-Jawzī, 'Abd al-Raḥmān, *Manāqib al-Imām Aḥmad b. Hanbal* (Cairo, 1349/1930); Ibn Khayr al-Ishbīlī, Muḥammad, *Fahraṣa*, ed. Francisco Codera y Zaidīn and Julián Ribera y Tarragó (repr. Baghdad, 1382/1963) [being a revision of *Index Librorum de Diversis Scientiarum Ordinibus quos a Magistris didicit Abu Bequer Ben Khair*]; Ibn Khurraḍādhbih, Ubayd b. 'Abd Allāh, *al-Masālik wa al-mamālik* (Beirut, 1408/1988); Ibn Mākūlā, 'Alī, *al-Ikmāl* (Hyderabad, 1962); Ibn Nuqta, Muḥammad, *al-Taqrīb* (Hyderabad, 1404/1984); Ibn al-Qaysarānī, Muḥammad, *Shurūṭ al-a'immā al-sitta*, ed. Tāriq Sa'ūd (Beirut, 1408/1988); Ibn Shahrāshūb, Muḥammad, *Manāqib Āl Abī Ṭālib* (Qumm, n.d.); al-Juwaynī, Ibrāhīm, *Farā'id al-simṭayn*, ed. Muḥammad Bāqir al-Maḥmūdī (Beirut, 1398/1978); al-Khaṭīb al-Baghdādī, Aḥmad, *Ta'rikh Baghdad* (Cairo, 1349/1930); al-Khaṭṭābī, Ḥamad b. Muḥammad, *Ma'ālim al-sunan* (Aleppo, 1352/1933); Lucas, Scott C., *Constructive Critics, Ḥadīth Literature, and the Articulation of Sunnī Islam* (Leiden, 2004); al-Mizzī, Yūsuf, *Tahdhīb al-kamāl* (Beirut, 1408/1987); al-Nawawī, Yaḥyā, *Tahdhīb al-asmā' wa al-lughāt* (Cairo, n.d.); al-Sam'ānī, 'Abd al-Karīm, *al-Ansāb* (Hyderabad, 1396/1976); al-Ṣarfīnī, Ibrāhīm, *Ta'rikh Nisābūr* (an abridged version of 'Abd al-Ghāfir al-Fārisī's *al-Siyāq*), ed. Muḥammad Kāzīm Maḥmūdī (Qumm, 1362 Sh./1983); Sezgin, GAS; al-Subkī, 'Abd al-Wahhāb, *Ṭabaqāt al-Shāfi'yya al-kubrā*, ed. Maḥmūd Muḥammad al-Ṭanāhī and 'Abd al-Fattāh al-Ḥulw (Cairo, 1383/1964); al-Ṭabarī, *Ta'rikh*; al-Tūsī, Muḥammad, *al-Khilāf* (Tehran, 1377/1958); Yāqūt, *Buldān*; al-Ya'qūbī, Aḥmad, *Ta'rikh* (Beirut, 1379/1960).

AHMAD PAKATCHI

TR. SHAHRAM KHODAVERDIAN

Abū Dharr al-Ghifārī, Jundub b. Junāda (d. 31 or 32/652 or 653), a prominent Companion of the Prophet. He was particularly famous for his powerful character and his opposition to 'Uthmān, the third caliph, and also to Mu'āwiya. His name is also given as Burayr, although some have taken this to be his title (Ibn Sa'd, 4/219; Ibn Hishām, 2/152; Abū Aḥmad, 152).

His genealogical tree, which is known up to 'Adnān, confirms that his lineage goes back to the Banū Ghifār tribe. His mother, Ramla, was also from the same tribe (Ibn al-Kalbī, 18–20, 134, 152–156; Khalīfa, *Ṭabaqāt*, 31–32; Ibn Qutayba, *al-Ma'ārif*, 67, 152; al-Ṭabarī, *al-Muntakhab*, 533).

There is no precise information about Abū Dharr's date of birth. However, as he died in old age, he must have been born well before the advent of Islam. Reports about his faith and profession prior to his conversion to Islam are few in number and somewhat contradictory. By some accounts his tribe were bandits, and he was apparently brave enough to lead a charge on his own (Ibn Sa'd, 4/221–223, 225; al-Ṭabarānī, 2/155). A detailed report by 'Abd Allāh b. Šāmit, Abū Dharr's nephew on his brother's side, states that he was not a pagan idolater in the pre-Islamic period, rather, that he had worshipped God as a *ḥanīf*, or monotheist, for three years before meeting the Prophet (Ibn Sa'd, 4/219–220). There is another report to the effect that Abū Dharr was a monotheist before the emergence of Islam (Ibn Sa'd, 4/222). In addition, Ibn Ḥabīb (p. 237) considered him to be one of the people who regarded wine and the use of divinatory arrows (*azlām*) as forbidden.

There are various inconsistent reports among the earliest sources regarding Abū Dharr's conversion to Islam. According to 'Abd Allāh b. Šāmit, because the Banū Ghifār did not respect the sanctity of the sacred months, Abū Dharr and his brother Anīs left them and set out for Mecca. Abū Dharr heard about the preaching of the Prophet from his brother who had entered Mecca, while he, Abū Dharr was near to the city. When Abū Dharr entered the city and enquired about the Prophet he encountered the persecution enacted by the unbelievers of Quraysh. Eventually, after thirty days he managed to visit the Prophet, embraced Islam and decided to stay with Abū Bakr. Subsequently, when he went to see the Prophet for a second

ABŪ DHARR—MUḤAMMAD'S REVOLUTIONARY COMPANION *

Abū Dharr is one of the most controversial figures of early Islam. The Shi'ites claim him not only as one of 'Alī's earliest and most faithful followers, but also as the founder of the *matāwila* community of Syria and Lebanon. In our century, the age of Arab nationalism, he serves the important function of proving the Arab—and not Iranian—origin of the 'Alid community. More significantly, Abū Dharr has adopted the role of the crown-witness for the existence of egalitarian, socialist, and even communist thought in pristine Islam. Abū Dharr, a man about whom there exists only scanty substantiated information, is pushed into the focus of the discussion about the compātibility of Islamic doctrine with the alluring materialist ideologies of our age. Al-Afghānī was one of the first to recognize his importance for the indispensable "modernization" of Islam.¹

The verifiable data about Abū Dharr's career can be summarized as follows: After an early conversion (the paraphernalia of which are contested) Abū Dharr is briefly mentioned a few times in the time of the Prophet and during Abū Bakr's and 'Umar's caliphates. Cameron makes an important contribution, proving his presence at al-Hunayn in the year A.H. 8 (p. 35), and his participation in the conquest of Egypt (p. 42); the basis is Abū Yūsuf's *K. al-kharāj* and Ibn 'Abd al-Ḥakam's *K. Futūḥ Miṣr wa-akhbārūhā*. He also convincingly argues that Abū Dharr was not regarded as a *muhājir* but rather as an *anṣārī*, because "he was allotted, not to his own tribe, the Banū Ghifār, but to the Honourable Corps of Supporters (*ahl al-rāya*)" (p. 27). After years of silence the chroniclers mention him again in the context of his famous dispute with Mu'āwiya, then 'Uthmān's governor in Syria, in the year A.H. 30. Abū Dharr incited the governor to distribute the funds accruing to the Syrian treasury to the poor and needy. He interpreted the summoning of S. 9:34-35, "but to those who treasure up gold and silver and expend it not the Way of God, announce tidings of a grievous torment," as referring not only to rabbis and monks (who are mentioned in the preceding *āyāt*) but also to Muslims. A fully satisfactory interpretation of this

* This article also serves as a review of A. J. Cameron, *Abū Dharr al-Ghifārī. An Examination of His Image in the Hagiography of Islam* (Oriental Translation Fund. New Series Vol. XLIII.) London: Luzac and Co., 1973. xv plus 175 pp.

¹ See Werner Ende, *Arabische Nation und islamische Geschichte. Die Umayyaden im Urteil arabischer Autoren des 20. Jahrhunderts* (Beirut, 1977), pp. 210-11.

accommodation of Islam in the secularized and Westernized world has not been accomplished.

The absence of authenticated historical materials is the basis for the growth of this uncontrolled and all too often inept strife about a man who led an inconspicuous life and died even before the first *fiṭna*, when the nascent Community was polarized and started to disintegrate. It is only at this point that the book under review becomes important. Cameron distinguishes two basic tendencies in the reports about Abū Dharr in the older sources. One is ascribed to Zayd b. Wahb and deals with Abū Dharr's interpretation of the aforementioned two verses of the Qur'ān. In this tradition, which was adopted by Ibn Sa'd, al-Bukhārī and al-Ṭabarī, the significance of Abū Dharr's dispute with Mu'āwiya and with 'Uthmān is played down (pp. 62 ff.). The second sketch is highly hagiographic. It adduces to Abū Dharr close ties to 'Alī and his two sons who are said to have accompanied him when 'Uthmān banished him from Medina. It was incorporated into historical and traditionist works with Shi'ite tendencies, such as Ya'qūbī's history and Mas'ūdī's *Murūj al-dhahab*. The first, Sunnite, string of traditions can be complemented with traditions going back to Sayf b. 'Umar. Following Wellhausen (whom he otherwise claims to supersede, p. xiv) he dismisses Sayf, one of al-Ṭabarī's most important authorities for early Islamic history, as the representative of an "imaginative, romantic and inaccurate (my italics) school of Iraqi origin." Albrecht Noth has recently proved the comparatively high historicity of Sayf's traditions through a meticulous comparison of his reports with those of others who have enjoyed the favor of modern historians for a long time.²

Having ploughed through a wealth of heterogeneous materials about Abū Dharr one detects the clue sentence in Cameron's discourse (p. 115): "It is our contention that Abū Dharr's controversy was with the whole class of those who secularised the theocracy of Islam and that by reason of the failure of his preaching he withdrew from Damascus to Medina and thence to al-Rabadha, further that it is difficult to believe that he preached against the possession of superfluous property in flat contradiction of the Koranic provisions for inheritance by which his alleged opinion could have been refuted." Why are these concise results hidden under layers of hardly organized excerpts from all kinds of sources? It proved impossible to reconcile the contradictory traditions, scanty as they are. This is best shown

² See his article, "Der Charakter der ersten grossen Sammlungen von Nachrichten zur frühen Kalifenzeit," *Der Islam*, XLVII (1971), 168 ff.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(301) ابو الخطاب الزناتي احد زعماء الخوارج الصفرية البربر ، زعم ابن الخطيب في اعمال الاعلام انه تأمّر بسجلماسة عام ١٦7هـ بعد ما قتل صاحبه عيسى بن يزيد المكناسي باشارة منه ، وان امارته استمرت 24 سنة الى ان مات حتف انفه عام ١9١هـ وقال انه كان داهية حسن التدبير ، ولا اعرف المصدر الذي نقل عنه .

ويشير ابو عبيد في المسالك والممالك الى رجل اسمه او كنيته ابو الخطاب اشار على صاحبه بقتل عيسى بن يزيد ، ولكنه لا يذكر انه تولى الأمر من بعده ، ولا يمكن ان يكون ابو الخطاب المترجم هو ابا الخطاب : عبد الأعلام بن السمع المعافري احد زعماء الخوارج بالمغرب في هذا الوقت ، لأن هذا توفي في معركة تاورغة سنة ١44هـ كما سيأتي في ترجمته (I) .

(302) ابو نر الغفاري ، اسمه جُنْدَب بن جُنادة ، واشتهر بكنيته حتى لا يذكر الا بها ، من كبار الصحابة قديم الاسلام ، يقال انه خامس من اسلم ، يضرب به المثل في الصدق ، وهو اول من حيى رسول الله (ص) بتحية الاسلام .

ذكر المالكي في رياض النفوس انه شهد فتح مصر واختط بها ، ودخل افريقية غارياً مع عبد الله بن سعد ابن ابي سرح وشهد مشاهدتها . روى له البخاري ومسلم 28١ حديثاً .

توفي بالربدة من قرى المدينة عام 3١هـ (2)

(١) المغرب لابي عبيد البكري ص ١49 واعمال الاعلام 2 : ١40 - ١4١ والخوارج في بلاد المغرب ص ١١9

(2) الاصابة 7 : 60 ورياض النفوس 1 : 47 والاعلام للزركلي 2 : ١36

٤٦٨ ٢٠٠٤

الصناعية وتطبيق الأدوية المضادة
للمكورات العنقودية المذهبة.

محمد ياسين

مخاط كثيف ومفرزات قيحية لا يغني
مص المفرزات آلياً من الحاجة للتنهوية

الحنجرة والرغامى، تكمن في انتباج
المخاطية في مستوى الغضروف
الحلقي، حيث يتوضع في هذا المكان

مراجع للاستزادة:

- NELSON, Textbook of Pediatrics (1992).

الموضوعات ذات الصلة:

الحصى - الحلا البسيط - الخناق - الخراج -
الذيفانات - الرئوية (الحمى) - التكاف.

■ ذباح فنسان - الذباح

■ ذباح لودفيك - الذباح

■ الذبحة الصدرية - احتشاء القلب وأمراض الشرايين الإكليلية

■ ذبيان (قبيلة) - غطفان (قبيلة)

■ الذبياني (النابعة) - النابعة الذبياني (زياد بن معاوية)

■ الذخيرة - التسليح

■ أبو ذر الغفاري

(...-٣٢٢هـ/...-٦٥٢م)

فعلوا أول مرة واستنقذه العباس ثانية.
أقام أبو ذر بعد منصرفه في عسافن
إلى الشمال من مكة يثأر من قريش
فإذا أقبلت غيرها يقتطعها ويقول: لا
أرد إليكم منها شيئاً حتى تشهدوا أن
لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله،
فإن فعلوا رد عليهم ما أخذ منهم وإن
أبوا لم يرد شيئاً، وأب إلى قومه وصار
يدخل أفراد قبيلته في الإسلام واحداً
بعد واحد وكذلك فعل مع قبيلة
(أسلم) الجارة، وكان على ذلك حتى
هاجر الرسول ﷺ ومضى بدر وأحد
والخندق، فقدم أبو ذر المدينة مع قومه
في موكب مهيب يباعون الرسول الذي
قال حينئذ: «غفار غفر الله وأسلم
سألها الله». وأقام بعد ذلك مع النبي
ﷺ رفيقاً وجليساً، وفي غزوة تبوك لحق
بالحملة ماشياً في هجير الحر بعدما
بركت دابته، ولما أشرف على المسلمين
قال الرسول ﷺ: «رحم الله أبا ذر يعيش
وحده، ويموت وحده، ويحشر وحده».

بعيداً عن أقوال الكهنة وما هو بشعر
وإنه لصادق. فقال أبو ذر: ما شفيتني
مما أردت، وتزوّد وانطلق إلى مكة، وأتى
الكعبة ملتمساً لقاء النبي ﷺ وهو
لا يعرفه، واهتدى إلى الرسول ﷺ وعلم
منه الإسلام وسمع شيئاً من القرآن
وأسلم من فوره وقال له الرسول ﷺ:
الحق بقومك حتى يأتيك خبري، فإذا
بلغك ظهوري فائتني، وأصر أبو ذر على
أن يظهر إسلامه برغم تحذير الرسول
ﷺ له من مغبة ذلك. وجاء قريشاً خلقاً
يحدثون في المسجد الحرام فنادى أن
لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله،
فانتقض الخلق وقالوا: صبا وقاموا
عليه وضربوه حتى ضرجوه بدمه،
وخلصه العباس بن عبد المطلب من
أيديهم بعد أن حذر القرشيين من قطع
قبيلة غفار ذات البأس تجارتهم إلى
الشام إذا قتلوه، وعاد أبو ذر في اليوم
التالي ثانية إلى صيحته الأولى
بالإسلام ففعل القرشيون به مثلما

جندب بن جنادة بن حرام بن غفار،
وقيل برير بن جنادة، مُخْتَلَف في اسمه
وأسماء بعض آبائه، العابد الزاهد
القانت الصادق اللهجة، من السابقين
إلى الإسلام فهو رابع الداخلين فيه أو
الخامس، وقصة إسلامه على صفتين
بينهما اختلاف بسيط وقوامها أن أبا
ذر كان أحد المتألهين في الجاهلية
ويصلي صلاة خاصة يوجهها إلى الله
تعالى (المنصرفين إلى عبادة الله
الأحد)، وهو متمرد على عبادة الأصنام
ويؤمن بخالق عظيم، وقد تجمعت
لديه أطراف حديث عن الرسول ﷺ
والدين الجديد وسمع بمبعث النبي
محمد ﷺ فقال لأخيه أنيس: «أذهب
إلى وادي مكة واعلم لي علم هذا الرجل
الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من
السماء واسمع من قوله ثم ائتني».
وقدم الأخ وسمع من قول الرسول ﷺ
ورجع إلى أبي ذر وقال له: «إنني رأيته
يأمر بمكارم الأخلاق ويقول كلاماً

أبوذر الغفاري *

(.....٣٢٢هـ)

جندب بن جُنادة الغفاري، أحد الصحابة الأجلّاء السابقين إلى الإسلام،
كان يتأله في الجاهلية ويوحّد، ولا يعبد الأصنام.

قدم على النبي ﷺ وهو بمكة فأسلم، ثم انصرف إلى بلاد قومه، فأقام بها

* طبقات ابن سعد ٢/٣٥٤، التاريخ الكبير ٢/٢٢١، المعارف ١٤٢، تاريخ يعقوبي ٢/١٧١-
١٧٣ (ط. دار صادر)، رجال الكشي ٢٧ برقم ٢ (مؤسسة الأعلمي - كربلاء)، الثقات لابن
حبان ٣/٥٥، مشاهير علماء الأمصار ٣٠ برقم ٢٨، مستدرك الحاكم ٣/٣٣٧، حلية الأولياء ١/٢٥٢
برقم ٢٦، رجال الطوسي ١٣، ٣٦، فهرست الطوسي ٤٥، الاستيعاب ١/٢٥٢ برقم ٣٣٩، معالم
العلماء ٣٢، صفة الصفوة ١/٥٨٤، أسد الغابة ٥/١٨٧، شرح النهج لابن أبي الحديد ٨/٢٥٢،
رجال ابن داود ٦٧، رجال العلامة الحلي ٣٦، تهذيب الكمال ٣٣/٢٩٤ برقم ٧٣٥١، سير أعلام
النبل ٢/٤٦ برقم ١٠، العبر ٢٤، تذكرة الحفاظ ١/١٧، الوافي بالوفيات ١١/١٩٣، مرآة
الجنان ١/٨٨، البداية والنهاية ٧/١٧١، الجواهر المضية ٢/٤١٥، تهذيب التهذيب ١٢/٩٠ برقم
٤٠١، الإصابة ٤/٦٣، النجوم الزاهرة ١/٨٩، شذرات الذهب ١/٣٩، الدرجات الرفيعة ٢٢٥،
تنقيح المقال ١/٢٣٤ برقم ١٩٦٧، تأسيس الشيعة ٢٨١، أعيان الشيعة ٤/٢٢٥،
الغدير ٨/٢٩٢، الأعلام ٢/١٤٠، معجم رجال الحديث ٤/١٦٤ برقم ٢٣٨٥، موسوعة طبقات
الفقهاء ١/٦٤ برقم ١٢.

es-Saukanî, Der...
 Sehâbe Fa Menâkibîl-
 Korrâbehi ve's - sahâbe
 (Tahk. Husayn b. Abdullah
 el- Umeyyî) Dimeşk,
 1404 / 1984.

(٤) وأخرج (الطبراني) في (الكبير)
 تقييداً ، قال :

كان أبو ذر يقول : لقد رأيتني رب
 وبلال .

- (٥) وأخرج (الترمذي) و (البزار) بإسناد حسن ، عن النبي ﷺ أنه قال :
- « الجنة تشقاق إلى ثلاثة : علي وعمار » ، وأحسبه قال : « وأبو ذر » .
- (٦) وأخرج عبد الله بن أحمد في (زوائد المسند) عن أبي الأسود الدؤلي ، قال :
- لقد رأيت أصحاب محمد ﷺ فما رأيت لأبي ذر شبيهاً .

(٧) [٥٢ / ب] وأخرج (أحمد) بإسناد رجاله رجال (الصحيح) ، و (البزار)
 و (الحاكم) في (المستدرک) عن إبراهيم بن الأشتر النخعي عن أبيه عن أم ذر ، قالت : لما
 حضرت أبا ذر الوفاة ، [وهو بالرَبْدَة] بكيت ، فقال لي : ما يُبكيك ؟ فقلت : وما لي
 لا أبكي وأنت تموت بفلاة من الأرض وليس عندي ثوب يسعك كفناً لي ، ولا لك ،
 ولا تدين لي بنفسك ، قال : فأبشري ولا تبكي ، فإن رسول الله ﷺ سمعته يقول لنفري أنا
 منهم : « لَيُؤْتَنَّ رَجُلٌ مِنْكُمْ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ تَشْهَدُهُ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ، وليس من
 أولئك النفر أحد إلا وقد مات في قرية وجاعة ، فأنا ذلك الرجل ، والله ما كذبت
 ولا كذبت ، فانظري الطريق .

فقلت : أنى وقد ذهب الحاج وتقطعت الطرق ؟!

فقال : اذهبي فانظري !

(٤) عنه - أيضاً - وذكره للستدين : ٣٢٧ / ٩ ، وهو في (الكبير) : ١٥٦ / ٢ (١٦١٨) ، و (المستدرک) :

٣٤١ / ٣ - ٣٤٢ .

(٥) عن جمع الزوائد : ٣٢٠٧٩ وذكر أن الترمذي رواه بغير ذكر أبي ذر وهو عنده : ٢٩٨ / ١٠ .

(٦) عنه - أيضاً - : ٣٣١ / ٩ ولم يذكر اسم (زوائد المسند) .

(٧) المؤلف عن جمع الزوائد : ٣٣١ / ٩ وهو بطوله وسنده عند (أحمد) : ١٦٦ / ٥ و (المستدرک) : ٣٤٥ / ٣

ومنها بعض الإضافات ، وهو كذلك في : ابن سعد : ٢٢٢ - ٢٢٤ ، و (الحلية) : ١٦٩ / ١ - ١٧٠ ، وهناك
 خلاف يسير في اللفظ .

Ibn al-Gifari

١٧١ مناقب أبي ذر

واسمه جندب بن جنادة

وقيل : بُريد بن جنادة

رضي الله عنه

(١) أخرج (الترمذي) و (الحاكم) في (المستدرک) وقال : صحيح على شرط
 (مسلم) عن عبد الله بن عمرو ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« مَا أَظْلَتِ الْخَضَاءُ وَلَا أَقْلَتِ الْغُبَاءُ أَصْدَقَ لَهْجَةٍ مِنْ أَبِي ذَرٍّ » .

(٢) وأخرجه - أيضاً - (الترمذي) و (الحاكم) في (المستدرک) وصححه من حديث
 أبي ذر ، قال : قال رسول الله ﷺ :

« مَا تُقِلُّ الْغُبَاءُ وَلَا تُظِلُّ الْخَضَاءُ مَنْ ذِي لَهْجَةٍ أَصْدَقَ وَلَا أَوْفَى مِنْ أَبِي ذَرٍّ ، شَبِيه
 عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ » .

فقام عمر بن الخطاب فقال : يا رسول الله ! فتعرف ذلك له ؟ قال : « نَعَمْ ،
 فَأَعْرِفُوهُ لَهُ » .

(٣) وأخرجه (أحمد) و (الطبراني) ، وإسناد أحمد رجاله ثقات من حديث أبي
 الدرداء .

(١) الترمذي : مناقب أبي ذر : ٣٠٢ / ١٠ ، وقال : حديث حسن ، (المستدرک) : ٢٤٢ / ٣ ، وهو كذلك عند
 (ابن ماجه) : مقدمة : ٦٨ / ١ ، ومن حديثه أيضاً : (أحمد) : ١٦٣ / ٢ ، ١٧٥ ، ٢٢٣ ، ابن سعد : ٢٢٨ / ٤
 وانظر عنه مشكل الآثار : ٢٢٤ / ١ .

(٢) (الترمذي) : ٣٠٤ / ١٠ ، وقال : « حديث حسن » وقد روى بعضهم هذا الحديث فقال : « أبو ذر يعيش في
 الأرض برزخ عيسى بن مريم » ، المستدرک : ٢٤٢ / ٣ وفيها : « مَا أَقْلَتُ وَلَا أَظْلَتُ ... » .

(٣) عن (جمع الزوائد) : ٣٢٩ / ٩ ، وهو عند (أحمد) : ١٩٧ / ٥ و ٢٤٢ / ٦ ، وعن (الاثنين والترمذي وابن ماجه
 والمستدرک) كثر العمال : ٣٢٢٢١ وهو بلفظ المؤلف في السابق .

29 EYLÜL 1994
پنجم تهران ۱۳۷۲

دائرة المعارف بزرگ اسلامی

۴۷۵

ابوذرقاری

(ص ۸۲) نسبت داده است.

بسیاری از نویسندگان پیشین از جمله جاحظ (۱۰/۴ - ۶۶/۶)، ابن ابی عون (ص ۱۰۹)، یاقوت (۶۸/۳، ۲۰۹، جم)، ابن منظور (جم)، عینی (۱۴۱/۱، ۱۴۳، جم) در آثار خود به اشعار او استشهاد کرده‌اند. همچنین بسیاری از غزلیاتش مورد توجه موسیقی‌دانان و آهنگسازان بوده است و آوازخوانان معروفی همچون ابن سُرّیج آنها را به آواز می‌خوانده‌اند (نک: ابوالفرج، ۱۱۷/۷ - ۱۲۰، ۱۲۱). اشعار وی امروزه به دو روایت مختلف به دست ما رسیده: یکی به روایت ابوعمر و شیبانی است که با عنوان دیوان ابی دهل الجمعی توسط عبدالعظیم عبدالمحسن در نجف (۱۳۹۲ ق/ ۱۹۷۲ م) منتشر شده و دیگری به روایت زبیر بن بکار است که با نام «شعرا بیهل الجمعی و اخباره» به کوشش کرنکو در مجله «انجمن سلطنتی آسیایی» (۱۹۱۰ م) به چاپ رسیده است.

مأخذ: آقا بزرگ، الذریعة: ابن ابی عون، ابراهیم بن محمد، التنبیهات، به کوشش محمد عبدالعظیم خان، کمریج، ۱۳۶۹ ق/ ۱۹۵۰ م؛ ابن اثیر، الکامل: ابن شهر آشوب، محمد بن علی، معالم العلماء، به کوشش سید محمد صادق آل بحر العلوم، نجف، ۱۳۸۰ ق/ ۱۹۶۱ م؛ ابن عبدالبر، یوسف بن عبدالله، الاستیعاب فی معرفة الاصحاب، قاهره، ۱۳۸۰ ق/ ۱۹۶۰ م؛ ابن قتیبه، عبدالله بن مسلم، الشعر و الشعراء، بیروت، ۱۹۶۴ م؛ ابن منظور، لسان: ابو دهل جمعی، وهب بن زعمه، دیوان، به کوشش عبدالعظیم عبدالمحسن، نجف، ۱۳۹۲ ق/ ۱۹۷۲ م؛ ابوعبید بکری، عبدالله بن عبدالعزیز، سبط اللآلی، به کوشش عبدالعزیز میمنی، قاهره، ۱۳۵۴ ق/ ۱۹۳۶ م؛ ابوالفرج اصفهانی، الاغانی، قاهره، وزارة الثقافة والارشاد القومي، امین، محسن، اعیان الشیعة، به کوشش حسن امین، بیروت، ۱۴۰۳ ق/ ۱۹۸۳ م؛ بستانی: جاحظ، عمرو بن بحر، الحیران، به کوشش عبدالسلام محمد هارون، بیروت، ۱۳۸۸ ق/ ۱۹۶۹ م؛ ذهبی، محمد بن احمد، تاریخ الاسلام، حوادث و وفیات ۴۱ - ۶۰ ق، به کوشش عمر عبدالسلام تدمری، بیروت، ۱۴۰۹ ق/ ۱۹۸۹ م؛ زبیری، مصعب بن عبدالله، کتاب نسب قریش، به کوشش لوی پروانسال، قاهره، ۱۹۵۳ م؛ زرکلی، اعلام، زمخشری، محمود بن عمر، ربیع الاربار و فصوص الاخبار، به کوشش سلیم نعیمی، بغداد، ۱۹۷۶ م؛ زوزنی، حسین بن احمد، شرح المعلقات السبع، قم، ۱۴۰۵ ق؛ «شعرا بیهل الجمعی و اخباره» (نک: مکمل کرنکو)؛ صدر، حسن، تأسیس الشیعة لعلوم الاسلام، بغداد، شركة النشر و الطباعة العراقية المحدودة؛ طبری، تاریخ: عبدالعظیم عبدالمعظم، مقدمة دیوان (نک: هم: ابودهل)؛ عینی، محمود، «شرح شواهد الکبری»، همراه خزانه الادب عبدالقادر بغدادی، بیروت، ۱۲۹۹ ق؛ فروخ، عمر، تاریخ الادب العربی، بیروت، ۱۹۸۴ م؛ کحاله، عمر رضا، معجم المؤلفین، بیروت، ۱۹۵۷ م؛ میرد، محمد بن یزید، الکامل، به کوشش محمد احمد دالی، بیروت، ۱۴۰۶ ق/ ۱۹۸۶ م؛ یاقوت، بلدان؛ نیز:

Krenkow, F., "The Diwan of Abu Dahbal Al-Gumahi", JRAS, London, 1910, vol. XXII, Krachkovskii, I. YU., "Poet Koreishitskoi pleyady", Izbrannye Sochineniya, Moscow, 1956, vol. II.

رحمت پورمحمدشیر جوشند عتاب الله فاتحی نژاد

050337 EBU ZER el-GIFARI

ابوذرقاری، جُنْدُب بن جُنَادَه (د ۳۱ یا ۳۲ ق/ ۶۵۲ یا ۶۵۳ م)، صاحبی بزرگ پیامبر (ص) که به سبب شخصیت ویژه و ستیزهایی که با عثمان و معاویه داشت، آوازه‌ای بلند یافت. نام او را بُرّیر نیز ذکر کرده‌اند، اما برخی بریر را لقب او دانسته‌اند (نک: ابن سعد، ۲۱۹/۴؛ ابن هشام، ۱۵۲/۲؛ برقی، ۱؛ ابواحمد، ۱۵۲). نسب‌نامه او که تا عدنان مشخص شده است، انساب او را به قبیله بنی غفار تأیید می‌کند. مادرش رمله نیز از همین قبیله بود (نک: کلی، ۱۸ - ۱۳۴، ۱۵۲ -

حدود ۵۰ سال از ماجرای عبدالله بن زبیر، هنوز شاعر نتوانسته دل خلیفگان بنی امیه را به دست آورد، از این رو در واپسین سالهای زندگی برای جلب خشنودی خلیفه ولید بن یزید، راه شام را در پیش می‌گیرد و ضمن مدیحه‌ای که به او تقدیم می‌دارد، خود را خویشاوند خلیفه خوانده، از وی طلب بخشش می‌کند (کرنکو، 1024).

آنچه تاکنون از شرح احوال ابودهل نقل کردیم، چنانکه ملاحظه شد، همه بر روایاتی به ظاهر مطمئن استوار است و اکثر آنها را نیز راویان بزرگی چون زبیر بن بکار و ابو عمرو شیبانی نقل کرده‌اند. با اینهمه به نظر می‌آید که اخبار و اشعار او نیز مانند روایات مربوط به دیگر شاعران آن روزگار از گزند جعل در امان نمانده باشد. آنچه در این سرگذشت کار را دشوار می‌سازد، آن است که اگر این شاعر در دهه دوم هجری به دنیا آمده باشد، در زمان مدح ولید بن یزید، ناچار باید حدود ۱۱۵ سال زیسته باشد. این امر البته بسیار غریب است، خاصه آنکه کسی نام او را در میان «معمّرين» نیاورده است. برای گریز از این دشواری شاید بتوان گفت که نام ولید بن یزید، در روایات ابن بکار و ابو عمرو شیبانی، اشتباهاً به جای نام ولید بن عبدالملک (د ۸۶ ق) آمده است و شاید به همین سبب بوده که کراچکوفسکی (II/116) نیز ولید بن عبدالملک نوشته است. اگر این گمان به صواب نزدیک باشد، می‌توان گفت که شاعر اندکی پس از ۹۷ ق در گذشته و حدود ۷۷ سال زیسته است.

ابودهل در عُلیب، ناحیه‌ای در نزدیکی مکه از دنیا رفت و چنانکه خود وصیت کرده بود، در کنار قبر همسرش و نیز قبر ممدوحش ابن ازرق به خاک سپرده شد (ابودهل، ۱۱۶؛ ابوالفرج، ۱۴۴/۷). وی در مضامین مختلف مدح، غزل، رثا و فخر سروده‌هایی دارد، اما غزلیاتش بیشترین حجم اشعار وی را شامل می‌شود، چنانکه از مجموع ۴۱۶ بیت که در دیوان او گرد آمده، ۱۹۱ بیت غزل، ۱۰۰ بیت مدیحه و ۶۰ بیت مرثیه است. شاعر علاوه بر عمره و عاتکه درباره معشوقه‌های معروف و نمادین عرب چون لیلی نیز غزلیاتی سروده است (نک: ص ۷۷ - ۷۸).

روح جاهلی بر تمام اشعار وی حاکم است و حتی در برخی موارد عین ترکیبها و عبارتهای شاعران جاهلی از جمله امرؤ القیس را تقلید کرده است (نک: ص ۵۷، بیت اول؛ قس: زوزنی، ۱۱، بیت ۲). آنچه اندکی شگفت می‌نماید، این است که بیشتر اشعار او بر خلاف معمول آن روزگار فاقد «نسب» است و به درستی نمی‌دانیم که آیا شاعر به قصد زیر پا گذاشتن سنت جاهلیان و نفی اساس ساختمان قصیده که با نسب و گریه بر اطلال و طی بیابانها بر گرده اشتران آغاز می‌شد، قصاید خود را بدون «نسب» سروده یا اینکه «نسب» این قصاید به مرور زمان از دست رفته است (کرنکو، 1018). وی خمیره‌ای نیز در وصف «صهباء جرجانه» دارد که ۶ بیت آن در دیوان او آمده است (ص ۸۱). ضمناً ابو عمرو شیبانی ۵ بیت از قصیده معروفی را که منسوب به شاعر معاصرش فرزدق در مدح امام سجاد (ع) است، به ابودهل

به چشم می خورد و از برخی جهات با قواعد شکسته نویسان هماهنگی نداشت. از کارهای او تحریر شرح «دعای صباح» را می توان برشمرد. منابع: تذکره نویسان معاصر، ۹۹-۱۰۱؛ مرفع، منوچهر قدسی، ۳۳-۳۴. حسن انوشه

بنانه، دختر ابی یزید بن عاصم ازدی، از قاریان قرآن و دارای جمال و کمال، مقتول به خاطر تشیعش به دست خوارج در سال ۶۸ ق. وی از قبیله بنی ازد از قبائل معروف شیعه بود که حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب (ع) به شمشیرها و رجال سلحشور این قبیله مباحثات می فرمودند و مردان این قبیله در جنگهای صفین و جمل از حضرت علی (ع) حمایت می کردند. هنگام حمله خوارج به شهر مدائن یکی از خوارج آهنگ قتل بنانه کرد ولی او شجاعانه زبان آوری کرد و با جمال و بلاغت خود او را مسحور کرد و در باب کشتن یا زنده گذاشتن او تردید و اختلافی در میان خوارج در گرفت تا سرانجام او را به شهادت رساندند. طبری که در تاریخ خویش ماجرای بنانه و خوارج را ضبط کرده او را از قاریان قرآن و زیباترین زنان عصر خویش یاد کرده است و اضافه می کند که ریطة بنت یزید که شاهد ماجرای بنانه با خوارج بود پس از به قتل رسیدن بنانه به دست خوارج به آنها گفت سبحان الله شماها انتظار دارید که خدا از شماها بگذرد با این مظالم و قتل زنان و کودکان بی گناه و بی دفاع و راه خود را گرفت و رفت خوارج به او حمله نمودند و او را هم به قتل رسانیدند.

منابع: اعلام النساء، ۱۴۸/۱-۱۴۹؛ تراجم اعلام النساء، ۳۵۲/۱؛ تاریخ طبری، ۱۲۱/۶؛ ریاحین الشریعة، ۹۴/۴؛ ریاحین النشیبة (خطی). عبدالحسین شهیدی

بناهای تاریخی و آثار هنری جلگه شیراز، کتابی به زبان فارسی، نگارش علی نقی بهروزی، شامل سه بخش اصلی: نخست، حصار و آثار تاریخی و باستانی جلگه شیراز در دوران بعد از اسلام معرفی و شرح داده شده است. در بخش دوم از: بناهای تاریخی و آثار هنری داخل شهر شیراز که در بافت کهن شهر واقع شده اند بحث شده است، در این بخش آثاری چون، شاه چراغ، بقعه سیدمیر محمد، جامع عتیق، مسجد نو، حسینیة معروف مشیر و مدرسه خان که از بناهای معتبر دوران بعد از اسلام شیراز هستند معرفی شده است. در بخش سوم کتاب مرمتیهای انجام شده در برخی بناهای تاریخی و آرامگاهها و بخشهای افزوده به آنها توضیح داده شده است. نویسند در ضمن توصیف برخی بناها به داستانها و نکاتی اشاره دارد که با شخصیت سازنده و یا فردی که در آن بقعه و آرامگاه به خاک سپرده شده مربوط می گردد.

منابع: بناهای تاریخی و آثار هنری جلگه شیراز، بهروزی؛ فرهنگ و هنر استان فارس، ۱۳۴۹ ش. پرویز ورجاوند

تذکره نویسان در فضل و دانش از سرآمدان عهد خویش گردید و در خوشنویسی نیز آوازه ای بلند یافت چنانکه درباره اش می گفتند که «ملابنایی ملای شاعران است و شاعر ملایان». در جوانی به دستگاه امیر علیشیر نوایی پیوست، اما چون هزال و شوخ طبع بود و مردمان را هجو می کرده امیر از وی برنجید و او ناگزیر از هرات بیرون آمد و نخست به فارس رفت و مدتی در شیراز اقامت داشت و به جمع مریدان شیخ شمس الدین محمد لاهیجی نوربخشی پیشوای صوفیان نور بخشیه پیوست و در اشعار خویش او را مدح گفت. سپس به آذربایجان به دربار سلطان یعقوب آق قویونلو رفت و نزد آن سلطان پایگاهی بلند یافت و مثنوی بهرام و بهروز خود را به نام او سرود. وی در مدتی که در آذربایجان بسر می برد نه تنها سلطان یعقوب، بلکه فرخ یسار شروانشاه را نیز مدح می گفت. پس از چندی به هرات بازگشت و با امیر علیشیر آشتی کرد، اما دیری نگذشت که باری دیگری میان او و امیر تقار افتاد تا آنجا که امیر قصد جانش کرد. بنایی بار دیگر از هرات بیرون آمد و در سمرقند به دستگاه سلطان علی میرزا نوه ابوسعید تیموری که بر بخشی از ماوراءالنهر امارت داشت پیوست و نزد او مقامی بلند یافت. وی قصیده ای به نام مجمع الغرائب به گویش هروی در ستایش شاهزاده سروده که از قصاید معروف دهه های نخست سده دهم هجری بوده است. بنایی مدتی به دربار محمدشاهی بیک خان پیوست و در خدمت او سمت ملك الشعرائی یافت، بسیاری از امرای تیموری از جمله پسران سلطان حسین بایقرا را مدح گفت. در ۹۱۶ ق، که محمدخان در نزدیکی مرو بدست قزلباشان صفوی مغلوب و مقتول گردید، بنایی همراه تیمور سلطان پسر او به ماوراءالنهر تاخت و در هنگامه قتل عام کشته شد. دیوان بنایی که شامل انواع شعر از قصاید و غزل و مقطعات و رباعیات است و در آنها به دو نام بنایی و حالی تخلص می کند به ۹۰۰۰ بیت می رسد و این اشعار غیر از مثنوی بهرام و بهروز یا باغ ارم و یا شیبانی نامه است که در فتوحات و مناقب محمدخان شیبانی سروده است. وی از شعرای درجه اول خراسان در عهد تیموری است و کلام او روان و بیان او زیبا و دلنشین است که همه از گوینده ای خوش قریحه و توانا خبر می دهند. وی از استادان نظیره سازی است و در غزلهایی که با تخلص حالی سروده، غزلهای حافظ و سعدی را پاسخ گفته است. بنایی مذهب تشیع داشت، و بهترین گواه این مدعا دست ارادت او به شیخ شمس الدین محمد لاهیجی نوربخشی است که پیروانش به نشانه تعزیت شهدای کربلا همواره جامه سیاه بر تن می کردند.

منابع: تاریخ ادبیات در ایران، ۳۹۳/۴-۴۱۱؛ تاریخ نظم و نثر در ایران، ۳۱۰/۱-۳۱۱؛ تحفه سامی، ۹۸-۱۰۰؛ حبیب السیر، ۳۴۸/۴-۳۴۹؛ مجالس المؤمنین، ۱۵۱/۲-۱۵۲. عبدالحسین شهیدی

بنت ابوذر غفاری (م ب ۳۲ ق) از زنان پارسا و والا مقام شیعه، دختر ابوذر غفاری صحابی بزرگ. نام وی و سال دقیق وفاتش در دست نیست. وی در مکتب پدرش ابوذر غفاری صحابی معروف رسول الله

Ergebnis der Unterdrückung zu sein. Ibn Saba² war jedenfalls, so al-ʿAlāyilī, ohne Zweifel ein echter Muslim, dem es gelang, einige der aufrichtigsten Männer des Islams, die wie er den Verfall des wahren Islams mit Sorge betrachteten, für sich und seine Ideen zu gewinnen¹.

c) Abū Darr al-Ġifārī — ein früher Sozialist?

Die Diskussionen um den sozialen Inhalt der islamischen Lehre, um Weg und Ziel der gesellschaftlichen Reformen haben im arabischen Geistesleben des 20. Jahrhunderts die Gestalt eines Prophetengefährten in den Vordergrund treten lassen, die in vergangenen Jahrhunderten zumindest bei den Sunniten weit weniger Beachtung gefunden hatte als etwa Ḥalid b. al-Walīd und andere Helden der frühislamischen Eroberungszüge: Abū Darr al-Ġifārī (gest. ca. 652), den asketischen Prediger gegen die Anhäufung von Reichtum in den Händen der Oberschicht und gegen die Finanzpolitik ʿUtmān's und die Verwaltungspraxis Muʿāwīya's in Syrien². Vor allem Autoren, die im Islam sozialistische Ziele enthalten sehen, haben ihre Ansicht durch den Verweis auf Abū Darr zu stützen gesucht. Bereits Ġamāl ad-Dīn al-Afġānī hatte in Gesprächen, die er zwischen 1892 und 1897 (seinem Todesjahr) in Istanbul mit Freunden und Besuchern führte, von einem *islamischen* Sozialismus gesprochen, der sich direkt aus der Religion ergebe und sich vom europäischen Sozialismus dadurch unterscheide, daß er auf die gewaltsame Veränderung der Besitzverhältnisse verzichte. Dadurch würden Blutvergießen und andere negative Folgen des europäischen Sozialismus vermieden. In diesem Zusammenhang erwähnte al-Afġānī auch die Aktivität Abū Darr's. Dieser habe mit seinen Mahnungen gegenüber ʿUtmān und dessen Beamten, die Rechte der Muslime in der Weise zu wahren, wie das Abū Bakr und ʿUmar getan hätten, lediglich die Bildung einer sozialistischen Bewegung *verhindern* wollen, die (wie die der europäischen Sozialisten) von Neid und Rachsucht getrieben sei³. Die Ausführungen al-Afġānī's über einen besonderen

¹ *Taʾrīḥ al-Ḥusain*, S. 119-22, vgl. auch daselbst S. 309 oben.

² Über ihn s. EI², I, S. 114 f. (J. Robson), und A.J. Cameron: *Abū Darr al-Ġifārī*, Diss. phil. Köln 1963, sowie idem: *Abū Dharr al-Ghifārī, an examination of his image in the hagiography of Islam*, London 1973.

³ Englische Übersetzung bei Hanna/Gardner: *Arab Socialism*, S. 267-74 (über Abū Darr S. 273 f.).

islamischen Sozialismus sind erst 1931 durch die Veröffentlichung eines Buches von Muḥammad al-Maḥzūmī allgemein zugänglich geworden¹, doch gibt es Anzeichen dafür, daß ihr Inhalt schon vorher im Kreise seiner Anhänger bekannt war und von da aus eine gewisse Verbreitung gefunden hat. Dessen ungeachtet behielt Abū Darr für viele Modernisten und Nationalisten zunächst noch die Züge eines naiven Eiferers, die ihm in einem Teil der sunnitischen Quellen anhaften. Bei Rafīq al-ʿAzm etwa trifft ihn milder Tadel dafür, daß er als einziger der Prophetengefährten auf die List Ibn Saba's hereingefallen sei, jene gegen die Finanzverwaltung Muʿāwīya's und ʿUtmān's aufzubringen. Zwar entspreche der Kern der Forderung Abū Darr's den islamischen Lehren, doch habe er übertrieben und zuviel von den Menschen erwartet, da diese doch von Natur aus zum Überfluß neigen².

In der schiitischen Überlieferung gehört Abū Darr zu den Heroen ihrer frühesten Geschichte. Insofern liegt der Schluß nahe, daß in al-Afġānī's Äußerungen über Abū Darr schiitische Tradition durchscheint³ — allerdings neutralisiert durch seinen Verweis auf die echt islamische Praxis Abū Bakr's und ʿUmar's. Daß bereits 1910 der libanesisch-schiitische Aḥmad Riḍā⁴ von den „sozialistischen Ansichten“ Abū Darr's spricht⁵, muß nichts mit einem Einfluß al-Afġānī's zu tun haben, sondern zeigt nur, daß es schiitischen Autoren aufgrund ihrer traditionell sehr positiven Einschätzung Abū Darr's eher in den Sinn kam als Sunniten, diesen als Zeugen für (angeblich) sozialistische Prinzipien der islamischen Lehre in Anspruch zu nehmen. Gegenüber sunnitischen Versuchen, speziell die *Schia* mit sozialistischen Prinzipien in Verbindung zu bringen, verhält sich die Mehrheit der schiitischen Theologen allerdings abweisend: Aḥmad Riḍā's streitbarer Glaubensgenosse und Landsmann ʿAbdallāh as-Subaitī⁶ beispielsweise, dessen eigene Abū Darr-Biographie so polemisch gegen die Sunna ausgefallen ist, daß die irakische Regierung alle Kopien, derer sie habhaft werden konnte, einziehen und

¹ *Ḥāṭirāt Ġamāl ad-Dīn al-Afġānī al-Ḥusainī*, Beirut, s. dort S. 188-209.

² *Aṣḥar maṣāḥir*, I/4 (1. Aufl.), S. 735-38.

³ al-Afġānī war schiitischer Herkunft, verschwieg dies aber aus politischen Gründen.

⁴ s. oben S. 74.

⁵ *al-Muqtaṭaf*, 36 (Mai 1910), S. 427.

⁶ s. oben S. 125.

فقيه الاسلام والعروبة

الشيخ حبيب آل ابراهيم

سَهْمُ أَصَابِ فَاوْجَمَا
مِنْ كُلِّ حَدَبٍ مُوَكَّبٌ
مُرْعَوْا عَلَى صَوْتِ النَّمَى
فَعَلَى الْوَجْهِ كَابَةٌ
مُسْتَمْعِرِينَ قُلُوبِهِمْ
جَمْعٌ يُجَرِّكُ بِالنَّشِيجِ

هيهات للآلام بعد حيننا ان تجمعا

يَا زَارِعَ النَّفْسِ التَّقَى
وَمِطَاعِنَا جَيْشَ الضَّلَالَةِ
وَمِسْطَرَا مَا نَوْرِهِ
يَا رَافِعاً لِمَسَاجِيدِ
وَمُنْبِئِهِ الْمُفْتَخُونَ حَتَّى
وَمَقُومِ الْمَوْجِ بِالْحَسَنِ
وَمَذْكُرَا أَهْلَ الْمَوَازِينِ

هذا مقامك في النفوس وأنت تلقى المضجعا

سَاعَ إِلَى الْخَيْرَاتِ
وَمَسَارِعَ لِأَجَابَةِ الدَّاعِي
مُنَوَاضِعَ بِالطَّبْعِ، مَا
وَتَجَمَّعَتْ فِيهِ الْمَهَابَةُ وَالْوَقَارُ تَجْمَعَا

مُبَيِّ رِيَّاحَ الْبَطْلِ وَلِيَنْفِخَ عَجْبُوهُ مِمَّا
وَلِيَلَاتَ مِنْ بِالْمَكْرِ، مِنْ بِالْمَفْرِياتِ تَدْرَعَا
هَلْ حَادَهُ عَنْ دِينِهِ بَطْلٌ وَمَكْرٌ إصْبَعَا

راع، حليم، وادع أدنى الامانة من رعي
في ١٩ شوال ١٣٨٤هـ الموافق ٢٠ شباط ١٩٦٥

حسين الحسيني

شمسطار - بعليبك

قبر أبي ذر

الدكتور عبد الهادي الفضلي

(الجامعة العالمية للعلوم الاسلامية - لندن)

لا خلاف بين المؤرخين العرب ومن اعتمدتهم من اللغويين العرب ، في أن الصحابي
الجليل أبا ذر جندب بن جنادة الغفاري توفي في الربرة سنة إحدى وثلاثين أو اثنتين وثلاثين
للهجرة ، ودفن فيها .

ففي (معجم ما استعجم) للبكري ٦٣٦/٢ : «والربرة مات أبو ذر وحده لما نفى من
المدينة ليس معه إلا امرأته و غلام له» .

وفي (معجم البلدان) لياقوت الحموي ٢٤/٣ : «والربرة من قرى المدينة على ثلاثة أيام ،
قريبة من ذات عرق ، على طريق الحجاز إذا رحلت من فيد تريد مكة ، وهذا الموضوع قبر أبي
ذر الغفاري» .

وفي (المصباح المنير) للفيومي - مادة ربد - : «الربرة وزان قصبة خرقه الصائغ يجلو بها
الحلي ، وبها سميت الربرة ، وهي قرية كانت عامرة في صدر الإسلام ، وبها قبر أبي ذر الغفاري
وجماعة من الصحابة» .

وفي (تاج العروس) للزبيدي مادة ربد - : «والربرة قرية كانت عامرة في صدر الإسلام ،
وهي عن المدينة في جهة الشرق على طريق حاج العراق ، على نحو ثلاثة أيام . . . بها مدفون أبي
ذر جندب بن جنادة الغفاري وغيره من الصحابة» .

وفي (الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة) للسيد علي خان الشيرازي ص ٢٥٢ : وأخرج
الكشي عن حلام بن أبي ذر الغفاري - وكانت له صحبة - قال : مكث أبو ذر (ره) بالربرة حتى
مات» .

وفي ص ٢٥٣ : «وذكر أبو عمرو بن عبد البر في كتاب الاستيعاب ، قال : لما حضرت أبا
ذر الوفاة ، وهو بالربرة . . .» .

وفي ص ٢٥٤ : «وفي معالم التنزيل : أن أبا ذر (ره) لما أخرجه عثمان إلى الربرة فأدركته
منيته ولم يكن معه إلا امرأته و غلامه . . .» .

103 MART 1993

Ernst KÜHNEL, *Islamische Schriftkunst*, 2. Auflage. Graz-Austria, Akademische Druck- und Verlagsanstalt, 1972 (4to, 92 Seiten Text, 86 Abbildungen). Preis: DM 98.—.

Die von Irene Kühnel-Kunze besorgte zweite Auflage des 1942 als 9. Band der „Monographien künstlerischer Schrift“ (Berlin-Leipzig) ist eine verdienstvolle Leistung, die trotz der Vernichtung der Druckstöcke durch die photomechanische Technik, hier in ausgezeichneter Weise angewendet, ermöglicht wurde. Sehr zu begrüßen sind die Überarbeitung der seit 1942 veränderten Nachweise der Besitzverhältnisse durch die Herausgeberin, wie die Ergänzungen der Literatur.

Das Buch Kühnells ist noch immer eine der besten Studien zur Kalligraphie der islamischen Kultur, eine Meisterleistung E. Kühnells, das vom tiefen Verständnis für die Kultur Vorderasiens getragen ist.

Berlin, August 1974

B. BRENTJES

* *

Mohammed ARKOUN, *Essais sur la pensée islamique*. Paris, G. P. Maisonneuve et Larose, 1973 (8vo, 352 pp.). Price: 40 F.

Professor Arkoun's book, which is in fact a reprint of ten of his articles, at first sight gives the impression of great diversity, if not total lack of cohesion other than by the author's name. Side by side we find articles about subjects as different as "ethics and history according to the Tajārib al-Umam", "logocentrism and religious truth in islamic thinking", a plan for a study of al-Gazālī and a review article of Von Grunebaum's *Modern Islam*.

The author apologizes for this diversity, saying that new impression of already published articles tends to become the only financially acceptable way of divulging one's ideas and scientific views (p. 8); moreover, there is a basic concept dominating the different subjects treated in this book, a concept which refers both to a scientific programme and to a method; this he calls "islamologie appliquée", "applied islamology" (p. 8-12).

Applied islamology is the counterpart of the so-called "classical islamology". The last has been developed by western orientalisks, has known the advantage of their critical and scientific scholarship, but essentially remained western and itself non-islamic in its presuppositions and its interpretations. It does not treat the vital questions of modern islamic life, as lived by twentieth century muslims; it does not propose a solution for the actual practical problems with which the islamic world is confronted in our days.

Applied islamology is first of all concerned with exactly these practical problems; it is concerned with the future of Islam itself. It tries to understand the problems of islamic self-understanding; it analyses the data of islamic tradition, not for their own sake, but to build a new islamic culture, which really will be an islamic culture like it will be a twentieth century culture. Evidently this task will be assigned to muslims and muslim scholars, like Professor Arkoun himself.

When reading the here re-published articles, looking

for the practical consequences of the use of this method, it struck me that these texts are concerned with synthetic views and with practical subjects. It may not be fortuitous, that four of the articles expressly deal with the practical side of islamic thought: ethics. For me, however, the article about Von Grunebaum's *Modern Islam* (p. 283-296) and the article, called "L'Islam face au développement" (p. 297-317) were the most revealing for the author's concerns in propagating the rights of an applied islamology.

One critical note: to my opinion Professor Arkoun is depicting western islamology somewhat too black and is underestimating its possibilities, in assigning to it mainly the task of publishing old islamic sources (p. 8). Many western islamologists (like f.i. Professor Von Grunebaum) really try to understand Islam in its own cultural environment — and sometimes have the advantage of looking to it from a distance — and may fruitfully cooperate with muslim scholars, also in the field of this applied islamology.

The form of this book — a reprint without commentary of articles — is an obstacle to a full understanding of the author's ideas; I'm waiting for the second volume, promised by Professor Arkoun, which may be more revealing (p. 10), but more yet for a monograph from his hand in which he develops the tasks, the methods and the possibilities of this applied islamology. In the meantime we have in this volume a useful gathering of some of his articles.

Nijmegen, April 1975

J. R. T. M. PETERS

* *

A. J. CAMERON, *Abū Dharr al-Ghifārī. An examination of his image in the hagiography of Islam*. London, Luzac, 1973 (8vo, XVI + 175 pp.) = Oriental translation fund, new series, vol. XLIII.

In this dissertation, accepted by the University of Leicester, England, for the degree of Ph.D., the author draws the attention once more to Abū Dharr, a well-known Companion of the prophet. He had done so on an earlier occasion when he submitted a doctoral thesis to the University of Cologne, Germany, in 1963, under the title *Abu Dharr al-Ghifārī*. In the foreword to the book under review Cameron explains that in his German dissertation he had limited himself to an attempt at unraveling the historical and quasi-historical accounts of Abū Dharr's life, whereas in his English dissertation his intention is also to examine the plainly hagiographic accounts. I do not think, however, that he has succeeded in his English dissertation in producing a book which differs sufficiently from the first one to deserve publication. In his German book (of only 70 type-written pages) more than half of the space is devoted to just those topics which Cameron asserts he is going to deal exclusively with in the book under review. Simply put, although he says that he is not going to repeat himself, he does so nevertheless. I am of the opinion that in our days of ever-increasing printing costs and an already overcrowded market, repetition is something that ought to be avoided whenever possible.

— Ebu ك
خزيمة بـ

الصحابي الجليل

أبو ذر الغفاري

وكان من السابقين إلى الإسلام، فروى أنه رابع من أسلم، وروى أنه كان خامسهم .
وكان من حديث إسلامه أنه بلغه مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكان يعيش في بني غفار ومنازلهم في طريق قريش إلى الشام .

فأرسل أخاه إلى مكة وقال له : اعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من السماء ، واسمع من قوله ثم ائتني .

وانطلق أخوه حتى قدم على الرسول صلوات الله عليه وسمع منه ، ولكنه لم يشف غلة أخيه جندب حين عاد إليه يقول : رأيته يأمر بمكارم الأخلاق ويتكلم كلاما ما هو بالشعر .

سافر إذا جندب بنفسه إلى مكة ، وصادفه بالمسجد الحرام على بن أبي طالب فتبعه جندب عليا ولم يسأل واحدا منهم صاحبه شيئا ، وعاد أبو ذر إلى المسجد فاضطلع به وبقى في المسجد يومين لا يدري شيئا مما في مكة من أمر السيد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي مساء اليوم الثاني صر به الإمام على وهو مضطجع بالمسجد فقال له :

على - : أما آن للرجل أن يعلم منزله (يريد بيته رضي الله عنه) فسار مع على إلى منزله لا يسأل أحدهما صاحبه عن شيء حتى مضى يومان :

وفي اليوم الثالث تقدم إليه على رضي الله عنه بالسؤال :

على - ألا تحذني ما الذي أقدمك ؟

أبو ذر - إن أعطيتني عهدا أو ميثاقا لترشدني فملت .

على - قد عاهدتك على ذلك .

أبو ذر - قدمت لأعلم علم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من السماء .

على - إنه حق وإبه رسول الله ، فإذا أصبحت فاتبعني فإني إن رأيت شيئا أخاف عليك فمت كأني أرى المساء ، فان مضيت فاتبعني حتى أدخل مدخلي .

وفي صبيحة اليوم التالي انطلق على وخلفه أبو ذر حتى دخلا على النبي صلى الله عليه وسلم ،

رحم الله أبا ذر ، لقد كان يمثل اشتراكية كريمة مما شرع الإسلام للناس ، ولقد كان يمثل عظمة الإسلام في اعتزازه بربه ، واعتداده برأيه ولو خالف الوالي أو الخليفة .
وقد وصفه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إنه يمشي وحده ، ويموت وحده ، ويبعث وحده . على أنه رضي الله عنه غلا في اشتراكه فذهب بها مذهب التشديد ، فجعل ما فضل من حاجة الإنسان كنزا لا يجوز بقاؤه في حوزته ، وطبق عليه الوعيد في قول الله سبحانه : « والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » .

ومما لا مجال للارتياح فيه أن في الإسلام اشتراكية لا تتنافى مع ضبط المال والحد في جمعه من كل طريق شريف ، على أن يعده صاحبه للصالح العام ولا يؤثره نفسه ، ويجعل فيه حقا للذين لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف ، ويجعل فيه نصيبا مفروضا لإعداد العدة للجهاد في سبيل الله ، وللاستشفيات والمدارس ، والمعاهد ولو صل ما أمر الله به أن يوصل ، والإسلام يأبى أن يكون المال دولة بين طبقة من الناس كما هو نص القرآن الكريم . ولما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة خلطهم الأنصار بنفوسهم ، والجهاد إلى حجرات أدفات وأظلت ، وقاسموهم مالههم حتى حصلوا على الریش الذي يطرون به ، واستطاعوا أن يستغنوا عن إخوانهم . وقد شكر الله سبحانه لهم ذلك في كتابه ، وحكم لهم بالفلاح في حكمه العام الذي يسجل معنى الاشتراكية بالتعاون والتعاطف فقال : « ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » . ثم جاءت غنائم بني النضير فقسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين وحدهم ورجلين فقيرين من الأنصار ، كل ذلك لحفظ التكافل بين الأنصار والمهاجرين ، أما أن تكون الأموال لقوم يفسدون في الأرض ولا يصلحون ، فعني ليس من الإسلام في شيء ، ولعل مجالا آخر يتسم لدراسة ذلك فانما جر إليه مذهب السيد أبي ذر رضوان الله عليه .

أبو ذر

شخصية في سطور

صاحب أول صيحة في الاسلام

* هو أبو ذر بن جندب بن جنادة من « غفار » وغفار هذه قبيلة لا يدرك لها شأو في قطع الطريق وأهلها مضرب الامثال في السطو غير المشروع والويل لمن يسلمه الليل الى واحد من قبيلة غفار وتقع بين قريش والشام على طريق تجارتهم .

* كانت طبيعة أبا ذر التمرد والتأله أي عدم عبادة الأصنام والايمان بأن هناك خالق عظيم وحين سمع أبو ذر عن مبعث الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام قال لآخيه : اركب الى هذا الوادي فأعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من السماء واسمع من قوله ثم آتني .. فانطلق أخوه حتى قدم على الرسول سمع قوله ثم عاد الى أبي ذر فقال له : رأيته يأمر بمكارم الاخلاق ويتكلم كلاما ما هو بالشعر .. فقال أبو ذر ماسقيتني مما أردت ثم قدم الى مكة نشوان مغتبطا ودخلها متكررا كأنه واحد من أولئك الذين يقصدونها ليطوفوا بآلهة الكعبة العظام .

* ومضى أبو ذر يتسمع الانباء من بعيد وكلما سمع قوما يتحدثون عن محمد اقترب منهم في حذر حتى جمع من نثرات الحديث هنا وهناك مادله على محمد وعلى المكان الذي يستطيع أن يراء فيه . وقيل ان على بن

أبي طالب رضى الله عنه هو الذي دله على مكان محمد صلى الله عليه وسلم . وفي صبيحة يوم ذهب الى المكان الذي به الرسول فوجده جالسا وحده فاقترب منه وقال نعمت صباحا يا أخا العرب . فأجاب الرسول . وعليك السلام يا أخاه .. قال أبو ذر انشدني مما تقول : فأجاب الرسول . ما هو بشعر فانشدك ولكنه قرآن كريم ، قال أبو ذر اقرأ على .. فقرأ عليه الرسول وأبو ذر يصفي .. ولم يمض غير قليل حتى هتف أبو ذر : أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وكان باسلامه خامس المسلمين من الرجال .. وسأله النبي ممن أنت يا أخا العرب ؟ فأجابه أبو ذر من غفار .. وابتسم الرسول واكتفى وجهه بالدهشة والعجب .. وضحك أبو ذر فهو يعلم سر العجب الذي كسا وجه الرسول حين علم أن الذي يجهر بالاسلام أمامه من غفار . ثم قال الرسول : ان الله يهدي من يشاء .

* وحين أسلم أبو ذر توجه الى الرسول عليه الصلاة والسلام بهذا السؤال .

— يا رسول الله بما تأمرني ؟ — فأجابه الرسول ترجع الى قومك حتى يملكك أمري — فقال أبو ذر والذي نفسي بيده لا أرجع حتى أصرخ بالاسلام في المسجد . هنالك دخل المسجد الحرام ونادى بأعلى

Iba Zer el-Gifari

(ت ۳۲ هـ / ۶۵۲ م)

وكان له في دمشق مع واليها معاوية مجادلات وأخبار حتى استدعاه عثمان إليه ثم نفاه إلى الرَبْدَة حيث مات بها وصلى عليه عبد الله بن مسعود .

221

. 75